

秘密宗教與秘密會社之生態 環境及社會功能

王 爾 敏

一、緒 言

二、秘密宗教之生機適存基礎

三、秘密會社之生機適存基礎

四、結 論

一、緒 言

六十年來中國近代史之研究頗具規模，無論資料、專書與論文，均有多方面開拓，尤以近三十年發展最速，學者廣泛發掘問題，提出討論，饒具興趣，使人有應接不暇之感。其中最費思辨並變化最大者，當為近代之秘密宗教與秘密會社。一般統稱之為秘密社會研究。

自二十世紀創生中國近代史之一門學問，其研究風氣，惟以外交史與革命史為最先開關，二者皆形成一代學術主流。外交史姑暫勿論，革命史之開展，自然同時啟動太平天國史及中國秘密社會史之研究。此二者用以為中國近代革命史淵源背景之探討與認識。承此動機之誘導，加以學者鑽研之興趣，遂使兩者之研究更進入獨立發展情勢。一般情況，太平天國研究人才鼎盛，著作如林。而秘密會社之研究則遠不能及。

初期開展中國秘密社會研究，多在於資料之徵集，史跡之著錄，雖名為史著，實則只能備為史料參考。抗戰以後，迄今三十餘年，近代史研究有多方面進展，秘密社會史亦進入沉潛思考階段。專門研治者，已大有其人。如戴玄之之研究義和

團、天地會、白蓮教、紅槍會等，致力最專，攻研最久，已為秘密社會史專家。此外陸寶千之治天地會，李守孔之治白蓮教，莊吉發之治小刀會，雖皆用心精研，但並非純以專攻秘密社會史為職志。至於大陸共產政權之下，大肆宣揚農民革命，極力整理公布歷代民變教亂等資料，而於近代之各樣教黨會黨，一併在農民革命之命義下作廣泛研討。同時亦產生一些研究專家，如胡珠生、方詩銘、蔡少卿等人即是。不過這些學者往往循其農民革命觀點，而限制其正確認識與探討，不免一概流於固定格式與必然結論。

秘密社會史研究，前期所蔽在於民族革命，後期所蔽在於農民革命，雖並非毫無所見，實則強調與虛飾太過。尤其產生普遍印象之處，即是凡秘密會社組織，必與已有政權對立，必在圖謀政治革命，必為天然叛亂集團。史實所見，種種叛亂活動，固多與秘密社會有關，頗符合此一結論，實更使此意見深入人心。然則循此觀點與前提推證，尚有可質疑者：其一，中國人是否有天然叛亂性格？而所見中國下層民眾實至馴良。其二，中國人何以需要秘密社會組織？為何要維持此項組織？其三，秘密社會組織是否純為政治目的而形成？經翻閱一些資料，個人認為問題並不單純，前人研究固自有所貢獻，但亦有所遺漏。因是而決針對此問題作一探討。

我個人原無意從事秘密社會史研究，在民國五十六、七年間，因為研究 1860 年代長江下游軍事問題，遂牽涉到 1853 至 1855 年間之上海小刀會叛亂事件，更接觸到廈門小刀會叛亂。從而產生許多疑問，重點尤其在於一般性的秘密會社。一時無暇研考，而記下來十四個要點和三項假設意見。一直擱置十餘年，未見有其他學者研究解答，因是由逐漸閱覽此方面資料，逐漸獲得一些粗淺之認識，終於在此提出討論，作為秘密社會史研究拋磚引玉之用。

一般論者所形成之共喻論點，使人相信秘密會社宗旨在於謀反，尤具體而確定之說法，則謂天地會實具反清復明宗旨。殆已成為今日普遍接受之定論。不過在此種共通常識之下，實忽略若干其他重要意義，明顯可見者，既然是反清復明，何以洪門要遠到美洲求發展，天地會何以要遠到南洋求發展。凡此海外開拓，恐非反清復明一種宗旨所能解釋。應該由於別種動機與需要，纔能會在海外華人社會中作這類秘密會社組織。從這一點所啟懷疑，使我感到過去的研究只是循行單一方向，始終在叛亂問題上打轉，似應有所改途，應該再作一個不同方向之發掘。

就接觸資料所獲認識，可以確信研究中國秘密社會史，必須分別兩個不同範圍，各求獨立鑽研與探討。質言之，即是必須分別秘密宗教與秘密會社兩者不同範

疇^①。秘密宗教與秘密會社實各有其不同之創生環境與特殊條件。往時學者向不分辨，而農民起義之說出現，尤使兩者混淆不清。以至若干研究論文，往往婉轉曲說，以強調其農民起義性質與意義，不免牽強傅會。經過仔細研究，決計分循秘密宗教與秘密會社兩個範疇，作概括觀察，綜合討論。

研討秘密社會，首當跳出農民起義這一種先入觀點，不惟如此，即凡與秘密社會無關之各類暴亂集團，亦須分辨清楚。因為其間頗有複雜糾葛，最易混淆，若不在此關鍵區別明白，必至引導錯誤方向，影響結論。往時治太平天國史學者，會有此種經驗，並必先澄清太平軍與秘密會黨之關係及其演化過程，同時亦須澄清與捻軍之關係。至今我等可以確信，太平軍與秘密會黨有結合，但決非秘密會黨。進而觀察，北方捻亂集團，有秘密宗教分子加入，但亦決非秘密宗教。

二、秘密宗教之生機適存基礎

就秘密宗教而論，以北方各省為最發達，蔓延而及於南方各省。這種並非原始宗教，但為俗淺的民間信仰結構。採雜佛教、道教、摩尼教、拜火教等經典儀式，兼採民間神怪信仰、古今名賢聖哲，乃至說部中之神仙等，皆敬祀而崇拜之，以宗教名義傳播鄉間，招引信徒。輾轉變換，名稱繁多。大概自元明以後，而發展成爲一種具有龐大影響勢力的白蓮教。白蓮教殆為明清兩代秘密宗教根源，或為直接沿承，或為分化轉變，或為獨自創生，亦必竊襲白蓮教儀式經典，故其影響深遠，關係重大。

秘密宗教以政府查禁關係，名稱時有改變，旨在傳教授徒，以防官方察覺。至於清代，名目尤繁，難於盡悉。茲就現有資料，列具各類名目。

白蓮教——明清兩代以直隸灤州昌黎縣石佛口王姓族人為傳播根源，殆為世代相傳，遠達各省。白蓮教之活動地區：直隸、山東、河南、山西、陝西、甘肅、江蘇（北部）、安徽（北部）、湖北、湖南、四川等地，以白蓮教起事倡亂者不一而足，領袖人物眾多。

紅蓮教——白蓮教直接轉化，傳布陝西、甘肅。

^① 本文探討近代秘密社會史，又分別秘密宗教與秘密會社。所作詞旨區別是：秘密社會為大共名，即總稱，包括秘密宗教與秘密會社兩大範圍，而秘密會社與總稱之秘密社會用字相差甚微，易致混亂，但為循其沿用名稱，亦無從更改。故特別在此註文中作一聲明，提醒讀者留意。

- 青蓮教**——白蓮教直接轉化，傳布河南、四川。
- 黃蓮教**——白蓮教直接轉化，傳布山東、直隸。
- 白陽教**——白蓮教直接轉化，灤州石佛口王忠順掌教，傳布直隸、河南。
- 紅陽教**——白蓮教直接轉化，傳布直隸畿南地帶，趙宗普所傳，乾隆十一年查禁，乾隆三十四年再發案。
- 青陽教**——白蓮教直接轉化，趙文申、趙文世創教，傳布河南陳州府，乾隆中葉流行。
- 聞香教**——白蓮教直接轉化，自明萬曆間傳布，灤州石佛口王氏族姓世代傳衍。傳布直隸並及他省。
- 老母教**（又名無生老母教）——白蓮教轉化，乾嘉時期流傳，王添組、王添保爲首。嘉慶九年案發。
- 金丹八卦教**（又名金丹教）——敬祀無生老母，與老母教同系。白蓮教轉化，直隸、灤州董太、張榮爲首。傳布直隸、山東、河南，並及湖南、江西。
- 天龍八卦教**——白蓮教轉化，傳布山東。
- 天理教**——由八卦教轉化，首領林清。傳布直隸、山東。林清倡亂爲嘉慶朝重大教案。
- 八卦會**——由八卦教轉化，傳布直隸、山東、河南。
- 離字教**——八卦教分支，傳布山東、河南。首領卞生文。
- 震字教**——八卦教分支，傳布山東（首領掌教王中）、河南。
- 坎字教**——八卦教分支，傳布山東，首領孔萬林。
- 乾字門**——八卦教分支，傳布直隸、安徽、陝西。
- 坤字門**——八卦教分支，傳布安徽。
- 艮字門**——八卦教分支，傳布山西、河南。
- 兌字門**——八卦教分支，傳布陝西。
- 清水教**——白蓮教轉化，傳布山東。
- 清茶門教**——又稱紅陽教，白蓮教嫡系化名，又稱大乘教分支。直隸灤州石佛口王秉衡，又名王景曾掌教。
- 清淨門教**——卽清茶門教。
- 大乘教**——白蓮教轉化，首領張保太，傳布雲南。張保太案於乾隆時代聲被全

國。

西來教——白蓮教轉化，雍正乾隆間，雲南省張保太所創，即後之大乘教之淵源祖師，聲望最盛。

靜空教——白蓮教轉化。

燒香教——白蓮教轉化。

老佛門——白蓮教轉化。

一柱香門——白蓮教轉化，傳布山東。

如意門——即一炷香，傳布奉天、吉林。

義和門——八卦教支派，傳布河南、山東。

天門教——白蓮教轉化，傳布山東。

五寶道——白蓮教轉化，傳布直隸、山東。

悄悄會——白蓮教轉化，乾嘉時期，王伏林傳授，嘉慶初，王氏徒孫石慈相繼掌教。傳布陝西。嘉慶十年案發。

龍華三會——白蓮教轉化，傳布陝西、河南、四川、湖北、安徽。

以上各教，可以確知均與白蓮教有關。

先天教——傳布山西、山東、直隸。

無爲教——傳布四川。

收元教——傳布山西。

鐵船教——傳布四川、雲南。

金鄉教——以山西爲根據，傳布河南，首領張建木。

皇天教——傳布直隸。清雍正間流行。

長生教——創於浙西衢州安西縣，爲明崇禎時遺老汪長生吃齋立堂，後人奉爲長生教，傳布浙江、江蘇二省。確知與白蓮教無關。

紅簿教

黑簿教

結草教

斬草教

捆柴教

普渡教

新新教

此五者均傳布湖南、四川。

此二者俱傳布江蘇。

成仙會——陝西涇縣人甘普所創，清乾隆九年傳布華亭、鳳翔各府縣。乾隆十六年案發。甘普稱言有天書神箭，能呼風喚雨，驅使鬼神。

白龍會——傳布直隸。

成功會——傳布直隸。

新天罡會——又名鐵叉會，傳布江西。

以上各教會有宗教成分，但未必屬於白蓮教系統。而種種活動，有時越規，遂為官府查禁。因是而轉入於隱秘傳布方式^②。

秘密宗教原起始於民間普通信仰，混合糅雜佛教道教規制節儀，以及民間日常神祀慶典，純為普通宗教活動，並無任何秘密組織。惟創教之人假託神祇，故示神異。再配合淺俗經典，以及佛道故事神仙傳說，冊子圖像，符咒禁忌等等，誘人禮拜，以為廣收徒眾，騙化金錢，以圖生活之資。北方各省，流傳普遍，愚夫愚婦，趨之若鶩。清代各項地方奏報，屢屢言其並無叛逆之情，原不查禁。嘉慶五年（1800）八月乙丑日上諭有所說明：

「至於白蓮教名目由來已久，即據劉之協所誦經文大意，亦不過勸人為善，並無違悖字樣。劉之協之罪犯寸磔，在於託名牛八，潛造逆謀，孽由自作。與白蓮教無涉。譬如儒生誦習孔孟之書，尊崇正教。設現在川楚陝甘滋事賊匪，或有一二文武生員膏從在內，豈因此而遂以儒相詬病。等而下之，其學習白蓮教者，持齋誦經，原與齊民無異。詎因白蓮教內有劉之協一人，而遂指習教之人概為匪黨，嚴行查禁乎。」^③

秘密宗教創教首領，雖多半知識淺薄，而往往聰慧過人，如非狡黠之徒，亦本不易傳教行騙。設只騙財，甚至進而騙色，而尚無梟傑之野心者，亦必不至招致官府注意。似此安然傳教，勸諫歸善，疏導民間諸項恩怨糾葛，睚眦紛爭，未嘗無益世道。因是歷明清數百年間，北方農業聚落，無處不有民間宗教活動，地方政府亦無由禁止。

梟傑之徒，粗具文理知識，若特具聰明才智，即不安於辛苦力田，再加佛道宗

^② 本文所列各類秘密宗教名稱性質以及傳布地區，係據：大清十朝聖訓：高宗純皇帝聖訓，卷二五一至二六〇；仁宗睿皇帝聖訓，卷九八至一〇二；宣宗成皇帝聖訓，卷八〇至八七；穆宗毅皇帝聖訓，卷一三四至一三七。

又據：史料旬刊，第九期，十三期，十四期，十五期，十六期，十七期，二十七期。

又據：清代檔案史料叢編，第三輯，第一至九十頁。

^③ 大清仁宗睿皇帝聖訓，卷九十八，第四頁。

教流行，民間已具濃厚之崇祀神祇風習，乃投民眾所好，竊取若干佛道經義禮法，以及修練道術，遂可任意創立一種教會，傳道授徒，取為生活之資。且以教師、掌教、道長名義，受徒眾擁戴崇敬。得以享受較高社會地位。此種情況，實為一般地方鄉曲興起教會之基本原因。

民間教會依存簡陋之農村生活與農餘活動。農民貧苦，釀金不易，是以教會資產不易豐足，而教長一家溫飽當能維持。教會之發展，因民間感染傳播最速，故徒眾擴充最見奇效。此類民間宗教之擴張，往往在三數年間即成龐大集團。

民間教會發展，首要條件，在於領袖，發展壯大，亦視領袖之才能野心而定。一般須具有之領袖條件，應有以下一二依據：其一，沿承前教長之正宗傳人，教長子孫或大師子孫。其二，一手開創之新教門。其三，託為某教別支之掌門。其四，有神異能力。善於詮釋經典，能知吉凶禍福，能醫治病症，能魘勝驅魔。其五，託為佛祖天神化身。其六，託為得天書，符信，得異人傳授。總之，有一重大需要，即是必須建立民眾信仰中心，足以堅定愚民之迷信。教會領袖聲譽之隆者，當以雲南張保太，山東王倫為最著名。

至於此類民間宗教之傳布性質與手法，雖然名號各異，而傳教手法大致雷同。基本宗旨，俱在聚眾歛錢，而招致信徒所運用之手法，不外下述種種：其一，誦經，宗旨在為徒眾家人消災免難。其二，嚴行茹素，宗旨戒殺生，重放生，亦免災劫。其三，敬祀佛祖，天尊，觀世音菩薩，達摩，老君，呂祖、濟顛等等，名目繁多，難以盡列。宗旨在求神保佑。其四，施行醫病，占驗，相命，堪輿，符表，咒語，魘勝驅魔。宗旨在除病消災，避禍致福。其五，傳授道術，惟以此項為最秘密，凡教徒必經教長親口傳授。內情主要為養生靜坐功夫。設教長首領懷有異志，此途亦可試探並引誘徒眾。其六，代行神命，即假借神權。首領設有異謀，此為有效控制工具。

民間教會，持齋誦經，導人行善，憐老惜貧，扶助孤苦。鄉村田舍，聚族為鄰，時時需要，處處創生。善男信女，趨之若鶩。燒香許願，來往頻繁。此實農民社會常態，不須禁亦無從禁。白蓮教之屢禁不絕，芟而後生，即在依恃此項生存環境。若非有野心家利用，自然相安無事，不至演成叛亂集團。然而傳教首領有一定發展手法，往往因進展順利，信徒眾多，羽翼豐滿，勢力龐大，不免漸萌異志，用為政治資本。遂使民間教會，轉變而成秘密宗教。

秘密宗教領袖自公開傳授教義入手，步步誘使徒眾進入政治活動之軌。綜合各

項資料所示，某些教會首領傳教解經以及創立新說之途，可以歸納如下數點：其一，循佛經因果報應說，而通講前世今世與來世。使其徒眾相信每人均有先緣，有來生。其二，綜合佛道儒學而倡論時間運會，因是講運數氣數，特別強調運數中之災劫惡運。可以引伸至於目前，以謂劫數已到。其三，循佛家輪迴觀念，而講轉世。而轉世之說實為秘密宗教倡亂最有效之工具。其四，向信徒顯現神異。

秘密宗教之信仰內容，原為粗簡俗淺之條目，易曉易記，以白蓮教而論，中心宗旨有所謂三皈五戒。三皈者：即皈依佛，皈依法，皈依師。五戒者：即戒殺、戒盜、戒淫、戒酒、戒誑。只是口授傳告，並無更深秘密^④。

進一步之傳授宗教知識，其一，在於宗教儀節之頻頻施行，俾熟知敬祀神祇。一般而言，所有秘密宗教，大多數必以奉祀彌勒佛為主，而推知歷元明清三代數百年間，林林總總之民間宗教，以奉祀彌勒佛最為普遍。抑且白蓮教系統尤以彌勒佛為重。其他諸方神佛，若釋迦牟尼，元始天尊，太上老君，亦具同樣重要，不過實質上只是陪襯。其中原因，當於稍後再述。至其他神祇則名目眾多，不勝列舉，且隨時輕重，隨教長之強調而異。其二，在於日日誦習經典，俾薰陶宗教理論與傳說。應用經典之最關重要者確知為「三佛應劫總觀通書」，「九蓮如意皇極寶卷真經」，以及「元亨利貞鑰匙經」。白蓮教一切經義理論，備載此三項經典中。此外次要經典甚多，有「大乘經卷」，「金丹還元寶卷」，「伏魔寶卷」，「飄高老祖經」，「金科玉律戒文」，「青陽經」，「五女傳」，「八卦圖」等等，不勝枚舉。秘密宗教也竊取佛道正宗經典，視為己物。如佛家之「金剛經」，「波羅密多心經」，「往生咒」等。道家之「老子道德經」，「莊子南華真經」，「列禦寇沖虛道德真經」，「文昌帝君陰騭文」等。這些經典雖然日日誦習，但非秘密宗教教理所依據^⑤。

如前所述之民間宗教，原無任何神秘。然何以會導致叛亂，此與其信仰中心以及經典教義有關。民間普通信仰為固有素材，其所能導致叛亂者，關鍵在於奉祀彌勒佛；所以強調奉祀彌勒佛者，關鍵又在其重要經典：「三佛應劫總觀通書」。此一經典提出一項世勢演化道理。以天機氣運掌於天盤，分別有三個世代劫運，故有天盤三種。往世有一天盤，為上元蒼天，三葉金蓮，燃燈佛掌教，其曆法是每年六

④ 清代檔案史料叢編，第三輯，第二十一頁，備載白蓮教嫡系，清茶門教之三皈五戒之傳授與內容。

⑤ 所引秘密宗教經典，主要採自大清十朝聖訓各朝各卷，以及清代檔案史料叢編，第三輯。本文所引佛道經典，則為民間宗教及秘密宗教常習誦之書。

又本文所引「三佛應劫總觀通書」，在一般記載中，大多數為「三教應劫總觀通書」，雖只差一字，但以前者為是。此三佛乃指燃燈佛、釋迦佛與彌勒佛三者，並非三教。

個月，每日六個時辰。現世有一天盤，為中元青天，五葉金蓮，釋迦佛掌教，其曆法是每年十二個月，每日十二個時辰。來世有一天盤，為下元黃天，九葉金蓮，彌勒佛掌佛，其曆法是每年十八個月，每日十八個時辰。如此申說，則可以未來將為彌勒佛當世，掌治天地世運。此種三劫歷轉理論，雖然俗俚不經，但可使愚民深信劫運一說，並為未來先作修積準備。平時而言，以此說動信徒，可以向信徒收取根基錢，大抵每年正月及十二月各收一次，每人不過數百文。但一般強調劫運將臨，實乃英雄命世與改朝換代之重大機運，亦即真主出而推翻前朝建立新朝之時。至於何以必言彌勒佛降世？亦不過是「未來佛」一詞與之諧音而已^⑥。

據三佛應劫學說所講，過往有燃燈佛掌教，現世有釋迦佛掌教，俱已認定人間實有此種劫數。則彌勒佛掌教，雖未知何時可到，但亦預期必有。循此理論推衍，自然而產生彌勒佛轉世一說。佛家輪迴，自東漢已傳入轉生與來世思想，至元明清數百年間，早為民間普遍習染，彌勒佛轉世並亦久中人心。於此遂並成為白蓮教之重要宗教思想，遍及南北各類教會。民間既廣信彌勒佛轉世，而歷來掌教之梟傑，正可藉為欺世工具。凡謀開建新王朝者，每每假託彌勒佛轉世，遂亦構成率眾起事倡亂之必然手法。抑且擴大應用，彌勒佛之外，亦假託釋迦牟尼^⑦。

⑥ 清代檔案史料叢編，第二七——二八頁。第六五頁。

⑦ 秘密宗教假託彌勒佛等轉世之案，清代歷朝均有發生。可舉大清十朝聖訓於後，以為參證：
高宗純皇帝聖訓，卷二六〇，第四頁，乾隆五十九年八月上諭：「大寧縣民人謝添繡等，與湖北竹谿縣之王占魁、陳金玉往來，經陳金玉傳授靈文、並觀音祖師等咒。謝添繡等又收陳秀元等為徒。共傳過十五人。又有馮貴唐國泰等九名，係謝添朋等轉授之徒。亦俱供認不諱。現經福康安先後拿獲，訊據謝添繡供，該犯於五十七年拜陳金玉為師，先令過願，傳給靈文，後與升丹。謝添繡會同陳金玉至王大烈家升丹一次，陳金玉因說現在彌勒佛轉世，已生在河南無影山張家，要保扶牛八起事。牛八即係朱字。如今河南、陝西多有學習此教之人，又稱王友學供，河南無影山上掌事之人，聞係漆姓宋姓。謝添繡供，河南有張高薛梅梁孟丁蕭八姓，稱為八大功祖。並有龍華三會名目各等語。該犯等膽敢於光天化日之下倡立邪教，輾轉授徒，牽連四川、陝西、湖北、河南數省。所傳靈文經咒，詞語不經，暗藏姓氏，已有悖逆形跡，實屬罪大惡極。」

仁宗睿皇帝聖訓，卷九八，第八頁，嘉慶九年四月上諭：「素習老母教之王添組即王瑞忠，捏稱彌勒佛轉世，煽惑鄉愚。上年廖幹周起事之時，懇其幫助，許為上清宮教主。該犯亂自稱瑞忠法中皇，寫入旗內，號召衆人，實為罪大惡極。若日久潛逃，必致養癰貽患。秦承恩於訊出之後，能不動聲色，設法鉤致，密將該犯及助惡之曾啓三、周仲祥、王添保一併拿獲，搜出旗式底桌。究訊得實，將該犯等分別首從，問擬凌遲斬決，即請王命正法，傳首示衆，俾地方匪徒知有警戒。所辦甚好。其各教內安靜守法未經滋事之人，秦承恩並不紛紛查拏，免致驚擾。所見亦是。該撫仍當出示曉諭，以王添組係教內為首之犯，伊自稱彌勒佛轉世，能知過去未來。人有災難，皆可藉伊解救。今伊已經地方官拿獲正法，是該犯本身即不能自免災難，又怎能解救人之災難乎。可見邪說斷不可聽，徒自罹法網耳。爾等鄉愚無知，受其哄騙，紛紛斂錢施捨，隨同入教。今亦不加深究。」

同前書，卷九九，第三頁，嘉慶十年五月上諭：「首犯石慈，本係已正法逆犯王伏林之徒孫。膽敢藏匿邪經，倡復悄悄會。並自稱彌勒佛轉世。所藏邪經，內有劫數刀兵星象降臨等句。並設立三宗五派名目，糾集多人，傳授合同暗號。欲使素不認識之人，異地相逢，知係同會，互相協助。其謀為不軌，逆蹟顯然。」

同前書，卷一百零一，第六頁，嘉慶二十年七月上諭：「孫家望聽從戴添幅等，倡言青蓮、紅蓮、白蓮教名目，並有朱元係彌勒佛臨凡，李朱為教頭之語。膽敢拜師念咒，習教斂錢。並輾轉傳授楊添玉等，不法已極。除朱元李朱二犯現已另降諭旨，交胡克家嚴緝務獲外，所有現獲各犯，著馬慧裕等即嚴行審訊，按律定擬具奏。」

宣宗成皇帝聖訓，卷八十四，第二頁，道光十五年五月上諭：「逆犯曹順學習先天邪教，輾轉傳徒。並捏稱係釋迦佛轉世，謀為不軌，定期起事。一聞該縣知縣查拿，膽敢糾衆放火，焚署戕官劫獄，摻取縣印。迨經官兵擊散，逃至山東觀城縣。旋經拿獲。該犯等行蹤詭秘，既經前來山東，必有投奔之人，以為藏身之地。前據苗贊庭在山西供出，曹順逃往山東，投奔素好之李幅林。其住址或稱濟寧州，或稱臺兒莊。今據曹順供稱，曾聞韓鑑告知，同教中有李幅林者，係彌勒佛轉世。曾在東省，前來找尋。」

假託彌勒佛轉世，什九足以結合徒眾，自謀爲命世真主。至少亦可形成現世活佛，足以擴大影響，構成龐大教會集團。然以歷史事實所見，此輩惟以號召倡亂爲主要功能，而少有構成龐大教會集團者。惟一持久性宗教世家，直隸灤州石佛口王氏族人之白蓮教，聞香教，以至清茶門教，三百年傳衍，教中俱信持：「未來佛降世青山石佛口」一說，因是王氏族人深信必有膺命之者。因是灤州石佛口王氏族人向外傳教，往往自稱青山主人^⑧。

進一步考察秘密宗教之傳教授徒方式。無論何項教會，什九相同，少有例外。主要依循其已有社會結構以求發展。農村社會，親族聚居。其彼此傳授途徑，多循血緣關係，姻親關係，主僕關係，即使外出他省傳教，亦必就一立足點，再循他鄉之血緣關係，姻親關係，主（佃）關係以求發展。傳授方式，綜括而言，即必須奉表敬香供佛，跪拜佛前，由掌教者口授三皈五戒，並講解三佛應劫要義。茲將傳教首領及其所承受口訣教義獲取來源開列於後，以備參證：

王秉衡（又名王景曾，乳名三重，號書魯，綽號（王大鼻子）——傳自其父王苞。（王苞亦遠赴江南傳教。）

王殿魁——傳自祖母李氏。（父王亨恭，因傳教江南於乾隆三十六年正法，時殿魁方七歲。）

王興建——傳自其父王廷俊（廷俊傳教江南，乾隆三十六年正法。）

王九思——傳自父親王興建。

王亨仲——傳自母親李氏。（父親王秀因傳教犯案充軍陝西，病故其地，其時亨仲十八歲。）

王時玉——供稱得自祖傳，十三歲起，隨父親王允恭至河南傳教。推斷係傳自父親。

郭太舉——傳自父親郭元登。

王克勤——傳自母親楊氏，楊氏則係其父楊殿揆所傳。

以上所開各節，均據諸人口供，當無可疑^⑨。凡此口傳方式，自爲秘密授受，且亦便於收攬心腹，共謀倡亂舉事。至於一般徒眾，實乃廣收善男信女，老弱廢疾，亦以家庭、血緣、姻親爲結合基礎，表面不過爲民間信仰，實無甚大秘密可言。

^⑧ 清代檔案史料叢編，第二九頁，第四一至四二頁。

^⑨ 同前書，第十九頁，第四七~五二頁。

洪秀全、楊秀清之創建太平天國，雖與秘密宗教無關，然自道光二十三年（1843），洪氏自行洗禮，傳授家人及族弟洪仁玕，中表李敬芳、馮雲山等。以至廣西傳教，成立拜上帝會。終至於道光三十年（1850）金田起義，前後經過，未出十年，全循秘密宗教發展途徑。最關緊要者，則為洪秀全之昇天經歷，與會見天父、天兄之神說，足以形成神異之信仰中心，與假託彌勒佛異曲同工。

三、秘密會社之生機適存基礎

秘密宗教藉民間信仰與世俗之宗教活動而創生，歷來孕育於農業社會。自元明以降，數百年生機不絕。真有所謂野火燒不盡，春風吹又生之情景。至於秘密會社，原來富有一定之宗教色彩，並具濃厚之宗教氣氛與繁複之宗教儀節，自始至終，無論任何秘密會社，未嘗摒卻宗教儀節。雖然如此，卻不應視之為秘密宗教。因為秘密會社原自獨有其一定生態環境與社會功能，而與秘密宗教並不雷同。

以地域而論，秘密會社多創生於南方各省，而傳衍北方，數量亦有限。尤其具有一種特色，即是與海上陸上南北交通動脈有密切關係，沿交通線發展，並必依附都市城邑。茲將所能知見之秘密會社列舉於後：

天地會——創生於福建，並及於廣東，雲南，湖廣及浙江，立五色旗幟，分別以福建為長房，廣東為二房，雲南為三房，湖廣為四房，浙江為五房。創始人物及倡始年代，說法不一，迄今尚在爭議之中。一說創於康熙年間，一說創於乾隆二十六年（1761）。一說創於乾隆三十二年（1767）^⑩。即創始地區亦有爭論，除一般通謂創於福建，亦有人認為創於四川^⑪。

⑩ 關於天地會創始年代，近年有以下諸說流行：

- 一、起源於乾隆二十六年（1761）說。蔡少卿所主張。見於蔡氏所撰：「關於天地會的起源問題」，北京大學學報，一九六四年第一期。及蔡氏另一文：「論太平天國與天地會的關係」，歷史研究，一九七八年第六期。
- 二、起源於乾隆三十二年（1767）說。戴玄之所主張，見於戴氏所撰：「天地會的源流」，大陸雜誌，三十六卷，十一期。民國五十七年（1968）刊。
- 三、起源於康熙年間（1662-1722）說。胡珠生所主張。見於胡氏所撰「天地會起源初探」。歷史學（季刊），1979年第四期。胡氏提出早期證據，以為明末遺老陳近南所創，而陳近南即是陳永華化名。陳永華是福建泉州同安人，依鄭成功諮議參軍。此文討論過程複雜，不及備錄。

⑪ 胡珠生認為天地會創始於四川，而國魯子以及哥老會即其早期形式。此說甚奇突，見於胡氏所撰：「天地會起源初探」，歷史學（季刊），1979年第四期。

- 添弟會**——爲天地會化名，乾隆五十一年官方發現此一名目。傳布福建，廣東，江西。
- 麒麟會**——爲天地會化名，乾隆五十七年官方發現此一名目。最早傳布福建晉江，同安。後蕃衍至廣東。
- 三點會**——爲天地會化名，嘉慶以後官方發現，傳布福建、廣東、廣西。後期普及於海外。
- 三合會**——爲天地會化名，結合性質及內容全同，嘉慶以後官方發現。傳布福建、廣東，並及於江南各省。後期亦傳布海外。
- 拜父母會**——爲天地會轉化。雍正九年流行廣東饒平縣。
- 江湖會**——爲天地會轉化。嘉慶年間流行福建。又四川之哥老會亦稱之爲江湖會。
- 雙刀會**——天地會轉化，爲添弟會別支，乾嘉年間流傳四川、廣東、湖北各省。
- 小刀會**——爲天地會轉化，盛行福建、廣東，並傳布海外。
- 仁義會**——天地會轉化，嘉慶以後官方發現。傳布福建。
- 孝義會**——天地會轉化，傳布福建，嘉慶以後官方發現。
- 在園會**——天地會轉化，傳布福建，嘉慶以後官方發現。
- 青教**——天地會轉化，傳布湖南，四川，以萬雲龍爲總頭目，頒度牒，蓋圖記。均與天地會性質相同。咸豐元年官方發現。
- 千刀會**——又稱添刀會，乃添弟會一系，流行江西。
- 洪門**——規制禮儀，誓約暗語，均爲天地會嫡系傳承。十九世紀尤盛，發展遍及江南各省。並拓殖至美洲，南洋各島。
- 漢留**——與洪門同系。清初分布於四川、雲南、貴州、廣東、廣西各省。
- 公司**——十九世紀天地會眾在南洋各地應用之名稱。
- 致公堂**——十九世紀洪門在美洲各地發展各種堂號之一，一時尚有秉公堂、保安堂、秉安堂、聚良堂、安益堂、羣賢堂、瑞端堂、協英堂、俊美堂、儀美堂、昭義堂、協善堂、協勝堂、合勝堂、萃勝堂、萃英堂、敦陸堂、保良堂、保善社、西安社、松石山房、竹林山房、華亭山房、安平公所、洋文政務司等。而以致公堂最著名。
- 哥老會**——早在清初流行於四川，後傳及湖廣。一說爲天地會前身，一說爲囑

嚙子之異稱。迄未形成學界定論，惟十九至二十世紀，於四川、湖南兩省最盛。

關帝會——會中崇拜漢末關羽。乾隆元年盛行福建邵武，一說與天地會同支。未成定論。

以上所列各種秘密會社，完全可視為天地會一系。其所以崇祀神祇，禮敬列祖，宗奉龍頭，尊從誓約，以及所用符號標記，暗語，大致均有相同相通之處。其所傳布，遍及南方各省，流傳最久，勢力最大，為秘密會社最重要之結會組織^⑫。

羅教——又名羅祖教，敬奉羅祖，創於明代萬曆年間。原屬民間宗教形式，以佛道、僧偈、寶卷、神話為內容。傳稱山東榮州府即墨縣登鄉人羅懷所創，羅懷字榮珠，又名慧能。曾代叔父從軍，任運糧船上衛卒。後慕道修行，雲游各地，遍訪名僧。信奉無生老母，乃創立羅教。因其宗教成分濃厚，最喜講求三教同源，萬法皈一，因果報應，及來生轉世之說，一般多視之為秘密宗教。然其後世發展，則成為一種秘密會社根源。清初流行浙江、江南，雍正七年（1729）為官方查禁。

大乘教——二者均與前述、秘密宗教之大乘教、無為教在生成背景及淵源系統無為教——有所不同，前者所云乃由白蓮教轉化，此處所列，則係脫胎於羅教，抑且傳衍地區限於江蘇、浙江二省。相傳羅教以浙江為根據

^⑫ 此間所列各種秘密會社，根據以下各類文獻：

高宗純皇帝聖訓，卷二五一～二六〇。

仁宗睿皇帝聖訓，卷九八～一〇二。

宣宗成皇帝聖訓，卷八〇～八七。

文宗顯皇帝聖訓，卷九〇～九三。

穆宗毅皇帝聖訓，卷一三四～一三七。

平山周：中國秘密社會史，第一二～一四六頁。

Gustave Schlegel 著，薛澄清譯：天地會研究。

朱琳：洪門志

戴魏光：洪門史

張太聰：洪門會概說

李子峰：海底

劉聯珂：幫會三百年革命史

生可：青紅幫之黑幕

戴玄之：天地會名稱的演變，南洋大學學報，第四期。1970年。

胡珠生：天地會起源初探，歷史學，1979年第四期。

地。而杭州爲一重要根源，蘇州爲一重要中心。大乘、無爲二教卽以蘇杭爲重要根據地，經庵齋堂遍布蘇杭兩地。大抵最早創於康熙年間，而於乾隆三十三年（1768）受到官方查禁。

三乘會——又名糞粑教。敬祀羅祖，康熙年間流行於安徽合肥、南陵等地。爲潘千乘（又名潘茂芳）所創，潘千乘死於雍正三年，其子潘玉衡繼續傳布。每誦經至深夜，乃切供神之糞粑而食，然後睡眠。故又稱糞粑教。雍正十三年（1735）爲官方查禁。

老官齋教——由羅祖教、大乘教轉化而來。以布教首領稱爲老官，並持齋念經，乃名老官齋教。雍正年間因查禁羅教而改名爲老官齋，傳布浙江處州，福建建安、建陽、甌寧等處。南方各地教會，在羅教一派中此教最具秘密宗教色彩。信奉彌勒佛轉世，會眾以普字爲法號，首領朱嚴氏，法名普少，又稱老官娘。並有降神附體活動。惟因其系統屬於羅教，乃未列入秘密宗教論述，實則此一教派，已足充分代表秘密宗教。乾隆十三年（1748）爲官方查禁。

龍華會——爲羅教轉化，奉祀羅祖，傳布浙江寧波、溫州、處州各地。乾隆十八年（1753）官方查禁。

安清道（幫）——敬祀羅祖。實卽清幫分子自認之正名。清幫人士自謂爲安清幫，或卽清幫本稱。蓋其形成已在清中葉。卽乾嘉時期。道光時期已有重大分化。

清幫——奉祀羅祖，遠託佛教達摩歷世禪宗祖師，其實毫不相干，亦無重大因襲。近尊羅祖爲創始第一代祖師。雖再上託明永樂朝內閣大學士金幼孜爲羅祖上承之師，亦荒唐而無稽。惟稱羅祖姓羅名清，生於甘肅蘭州渭源縣，則與羅教之羅祖籍貫不同。羅祖以下又傳所謂陸祖，名陸達，號道元。江南鎮江、丹徒人。生於萬曆二十年。而得羅祖傳授，於杭州武林門外講經授徒。最關重要者則爲陸祖弟子翁、錢、潘三祖。翁祖名岩字福亭，山東聊城人。錢祖名堅字福齋，江蘇武進人。潘祖名清字福軒，浙江杭州錢塘縣人。傳說三人於雍正二年爲清廷辦漕運，由是而形成各區糧船幫派。爲清幫各大分支。惟自翁錢潘三祖起，實應爲清幫創始本源。清幫勢力不及天地會之廣濶普遍，但勢力固結最深，宗旨專一而固定，雖分門派，

則必有連貫系統，呼應靈活有效。因此號稱一百二十八幫半，分布浙江、江蘇、安徽、江西、湖北、山東、河南各省。而以號稱嘉白幫為總幫首。後世傳衍，亦以嘉白幫為盛^⑬。

老安幫——安清幫之分化。嘉道之間形成，道光四年其名稱已見於清廷諭旨。

新安幫——為安清幫之分化，嘉道之間形成，道光四年，其名稱已見於清廷諭旨。

潘安幫——為安清幫之分化，嘉道之間形成，道光四年其名稱已見於清廷諭旨。

以上所列各秘密會社，俱以宗奉羅祖為名，由羅教一系分化而來，共同特色，俱須奉祀羅祖。若干會保持濃厚宗教形式，若干會則自有重大變化，宗教儀節僅為表面形式。而安清道，以至清幫，實為發展之主流。傳布廣遠，勢力龐大^⑭。

秘密會社分布南方各省，有廣大影響並得維持長久發展者，應以天地會以至洪門居首要地位，而羅祖教以至清幫則居其次。其他暴興而驟滅者不足以相侔。若干結會性質亦難確定，當於結論中特為論及地方強梁結會時一併討論。

秘密會社俱為脫胎於佛教，天地會假託創始於少林僧徒。羅教假託出於禪宗淵源。實則宗教宗旨並不強烈，尤其遠疏佛教經典，亦不注重各類佛教冊子寶卷之類，抑且迷信程度不深。根本關鍵乃在於決不憑恃傳教以求生存，不過分依賴民間信仰。實與秘密宗教大有區別。若詳加審察，可知此種秘密會社自具一定之生態環境。

⑬ 嘉白幫是浙江嘉興白糧運船幫簡化稱謂。據南運河起點，故被尊為全部運河糧船諸幫之首。嘉白幫一詞並見於大清十朝聖訓，足見其聲譽之隆。載：宣宗成皇帝聖訓，卷八十一，第五頁。

⑭ 本文所列自羅教至清幫之各種秘密會社，實為同一系統，分化發展而成。所參考資料，乃據如次各文獻：

史料旬刊，第十一期，第十二期，第十五期，第二十四期，第二十七期，第二十八期，第二十九期。
大清十朝聖訓。各「靖奸宄」卷。

清譜輯要。

通譜輯要。

安清史鑑。

道遠指南。

清門考源。

道義正宗。

青幫史初探，胡珠生撰，歷史學（季刊），1979年，第三期。北京，1979年刊。

人「神」之間——淺論十八世紀的羅教，葉文心撰，史學評論，第二期，民國六十九年（1980）刊，台北。

以組織性質而論，天地會及各分化會社，若三點會三合會小刀會以至洪門等，自具一定之革命宗旨，且以反清復明為號召。而羅祖教原本屬於宗教性質，及其傳衍分化，除老官齋教實具有秘密宗教色彩，而其發展主流，自為安清幫之秘密會社。即是習稱之清幫。其本身組織宗旨，自始並無光復明室之宗旨，亦並無反清之意願。二者同為秘密會社，然宗旨全不相同。

秘密會社之生命靈魂，不似秘密宗教之完全憑恃一種堅定之信仰，神祇崇拜，以及持齋誦經之宗教生活。最大不同，秘密會社並不太重視天上神祇，雖然祀奉佛祖，不過是遙相依託而已。以其宗教性活動而論，乃在儀式之嚴密，用為維繫信仰中心。天地會以至洪門，所敬祀者為創始五房之五祖。有所謂八拜，為基本信仰中心，表達於敬祀之八拜。八拜云者：一拜天為父，二拜地為母，三拜日為兄，四拜月為嫂，五拜五聖賢（即五房分長之五祖），六拜萬雲龍（即萬大哥），七拜眾兄弟，八拜萬年香。而號稱前五房前五祖後五房後五祖以至萬雲龍，均為前期開創基業之先賢，應實有其人。而天地日月亦皆自然神祇，故不似秘密宗教之諸多虛幻之泛神信仰¹⁵。在羅教一派之敬祀羅祖，以至於安清幫之敬祀羅祖及翁、錢、潘三祖，皆為人間聖賢，應實有其人。實則沿至安清幫之信仰，其中俱已着重在翁、錢、潘三祖。清幫香堂神位有諸多變化形式，不及洪門之單純。今取普通之大香堂款式開列於後，略備參證：

正	羅祖神位。翁祖神位。	左護法神位。
大	天地君親師。金祖神位。潘祖神位。	
光	陸祖神位。錢祖神位。	右護法神位。
明		

香堂兩側對聯：大丈夫九州訪友，奇男子四海為家¹⁶，香堂崇祀，有多種變化，而基本上決少不了前列諸神位。而橫額不外兩種，大致早期者用「正大光明」，晚

¹⁵ 天地會之五祖，分別前後五祖，均有真實姓名。敬拜之時，列有五祖神位。實為信仰之中心。詳見：「海底」第四一～四九頁。包括旗幟，代字，記載最詳。八拜為重要禮儀，執行嚴肅莊重，並上祭表文，雖羅列諸天神名，而信仰重心則在五祖，表文冗長，並詳列萬雲龍、陳近南及五祖姓名。俱載「天地會研究」，第一七六～一七八頁。至行禮之五祖神位，大香堂及小香堂，俱參考：「洪門志」，第一二五～一三〇頁。

¹⁶ 清譜輯要，第四九頁。

又同前書，第五〇頁。又有在天地君親師之下增列達摩及禪宗先後六祖神位，只為踵事增華，並非真正信仰中心。

期者用「義氣千秋」^①。

天地會及洪門之五祖乃至大哥萬雲龍，俱是奔走革命組織之領袖，足以代表這類秘密會社之中心思想。羅教之羅祖，及安清幫之三祖，俱為創教立幫之人，實為領導漕運船幫一切力役之首領，亦即代表下層勞工組織。此兩種秘密會社，較之秘密宗教更為富於社會性之結合。抑且各具適應而功能分殊。

以結合分子而論，秘密會社之成員，俱為成年男性，天地會及洪門尚稍容納婦女，但亦為數極少。而安清幫則為純男性之組織，決不包括婦孺子，此點自與秘密宗教大不相同。重大關鍵，在於挑選之嚴格，入會程序十分繁複。

就上述兩種重要秘密會社之奉祀神位與禮拜儀節而言，不僅在於信仰崇敬中心，尚可充分反映其創生基礎與組織性能。這種繁縟的宗教儀節，只是維持一種潛沉信心，誘使堅定意志，不可動搖。而重點並不在此種宗教活動，故與秘密宗教大有區別。天地會以及洪門之八拜，充分反應腳力工役商販勞動者們之奔走天涯。反清復明固為永久性革命宗旨，但不能營生謀活，除了僧徒游方之外，其餘會眾則必須各有自己之謀生技能，彼等南北奔走，浪跡江河湖海，自須戴天為父，奉地為母，日為兄，月為嫂。再除五祖之外，而以萬雲龍為大哥，從來不稱萬祖，此即江湖領袖身分為萬雲龍所打定。再拜眾兄弟，更是互相提携照顧之會友。因是洪門特重桃園三結義。江湖上八拜相交，即為兄弟，故天地會、三合會、三點會、小刀會以至洪門，入會者多不論上下輩分，而彼此視同兄弟一般。至於安清幫，雖同為秘密會社，而反映崇奉神位，則與之大不相同。雖然敬祀三祖，而重點表現於天、地、君、親、師上面。既然重君，故在清代大書特標康熙帝號，而於漕船主旗並必標明「天庾正供」四字。與官方立場一致。自無反清復明宗旨。而五者之中，尤側重在師字。最嚴守師弟傳承系統。安清組織，縱橫交織。一百二十八幫半，門系清晰，而每一輩分又有一定排譜代字，納入名字。因是縱者嚴肅上下輩分，絲毫不亂，橫者可辨別門系同輩。故清幫組織最為嚴密複雜。其組成分子不外通行運河航線上南北流動舵工，水手，繡夫，以及碼頭搬運工人之類，終日奔走在外，自然敬奉天地君親師，而關係最要者實在於師。

洪門組織，因其本身出於革命宗旨，志在聯絡同志。故重視橫面關係，同門視為異姓兄弟，時以梁山結義弟兄為法，特注重「義氣千秋」。安清幫組織，本為運

^① 香堂神位，雖各書分載各種不同款式，但其中實有重心，即翁、錢、潘三祖是也。分見：「清門考源」，第一三三～一四三頁。「道義正宗」，第八〇～一一三頁。「通漕輯要」，第六五～六七頁。

河道上長年來往之江湖食客，特重出身系統關係。不但重視橫面之排譜行輩，同時尤注重縱面出身門系，而長幼上下，嚴格分明，其為何家師承更不可輕忽。因是並有近於家長制，各門系領袖至為重要，在此種結合之下，故特標示「正大光明」。

秘密會社並無信仰之戒律，但有入會之誓言，純為結盟形式，而非信仰神祇以為維繫，此與秘密宗教決不相同。天地會以至洪門，傳承有最重要之三十六誓，足以充分反映其結會精神與活動宗旨。雖然尚有二十一則，十禁，十刑種種規約，均為擴大應用而衍生。其中最重要者，實則即為三十六誓以及洪門家法。總括形容三十六誓之意義，純為結合異姓兄弟應守之道義。約其要旨，不外以下各點：其一、會眾視為一家兄弟互相親愛、團結。其二、互相援助，互相照顧。其三、嚴禁背叛會規及出賣會友¹⁸。至於洪門家法，在於懲戒違叛會眾，向來認真執行，故能維持團結。洪門家法，十分嚴刻，分別輕重，列為五刑：其一、極刑，處凌遲或斬首。其二、重刑，處以活埋或投水溺斃。其三、輕刑，三刀六眼。或杖以四十紅棍。（此刑慣常使用，是以中外著名；三刀六眼者，即在股部或腿部以七首刺穿，兩面露出刀孔。而四十紅棍亦必杖至腿部殘廢，一生瘸跛。）其四、降刑，降級或掛鐵牌。其五、黜刑，抓去光棍或降入生堂，永不復用¹⁹。

安清幫亦絕無宗教性之戒律，抑且並無重要誓言。但其維繫幫派團結傳衍，全恃十大幫規。其次是十大禁止，亦須遵守。此外尚有十戒，十要，師道規模十格，安清規模十格種種條目，均遠不及十大幫規重要。各種文獻所載內容稍有異趣，而十之七八則條目全同，次序有顛倒。略開條文如次：一、不准欺師滅祖。二、不准藐視前人。三、不准提閘放水。四、不准引水代縛。五、不准江湖亂道。六、不准

¹⁸ 文獻所載三十六誓，各書均不相同。今能所見最早者為衛三畏(Samucl Wells Williams)所譯英文本，載於 *Chinese Repository* VOL, XVIII, NO. 6, June 1849, Canton。其次則為薛澄清所譯荷蘭漢學家 Gustave Schlegel 之譯文，當係根據一八五〇年代爪哇華僑間流傳本。載於「天地會研究」，第一七六～一九二頁。以上二種均無中文原本，但內容已不相同。其二則為 William Staunton 所著「天地會」其中所附中文原誓文。係 1900 年香港出版。內容異於前二者。又有蕭一山所編：近代秘密社會史料，卷三，全卷載三十六誓三種，彼此均不相同，亦與其他各本有異。語詞俗俚，文義不太通順，然為清末英人購自廣州，捐予大英博物館。必為可靠之原始文獻。此外，「海底」刊出二種不同之三十六誓。一為前清同治年本(1862-1874)。一種則為晚出，內容不同。二者俱載：「海底」第一九五～二〇五頁。十九及二十世紀之交，平山周所著：「中國秘密社會史」第四四至四九頁，所載三十六誓，與 Staunton 所附原文全同。此外「洪門志」第二七至三〇頁所載三十六誓，孫悅民著：「家理寶鑑」卷下，第十九至二十一頁所載三十六誓，均與平山周全同。故本文論述即以平山周本為主。惟張太聰所編「洪門會概說」，第二十至二十三頁所載三十六誓，乃另改爐灶，內容完全不同，實為後世最晚出之作品。

¹⁹ 朱琳編：洪門志，第三六頁。

擾亂幫規。七、不准扒灰倒籠。八、不准奸盜邪淫。九、不准以卑為尊。十、不准欺軟凌弱^⑩。至於十大禁止，各書記載，小有出入，大意不外嚴格師徒傳承，嚴畫門系派別。似不及十大幫規重要。茲並開列如次：一、一徒不准拜二師。二、父子不准同一師。三、師死不准再拜師。四、關山門不准重開。五、徒收不准師收。六、兄弟學派有高低。七、本幫與本幫引道。八、師過方代師收徒。九、在道不准誹謗道。十、香頭低不准爬高^⑪。清幫家法，不似洪門之殘酷，僅有二種：一用戒尺，號稱香板。長二尺四寸，寬四寸，厚五分。上書：「違犯家法，打死不論」。一用棗木棍，號稱盤龍棍，長三尺六寸。徑一寸二分。上書：「違犯幫規，打死不論」^⑫。

無論洪門清幫，入會儀式嚴格，程序繁複，忠義堂佈置，神秘肅穆。儀節莊重，氣氛森嚴。自是血性男子一種活動，女性決無法忍受。故此種秘密會社，實純為成年男性之組織。洪門結義，聯異姓為兄弟，入會之儀，最重盟誓，當場斬白雄雞為祭，恭誦誓詞及三十六誓，誓者聲言，設如有不忠不義，有如此雞。香主既斬白雞，乃將雞血接於碗中，再以針刺破入會者左手食指。亦滴血於碗中，再焚燒誓詞表文及三十六誓，火灰盡置碗中。由入會會員啜飲血酒，盟誓即成^⑬。安清幫入會，重視投帖拜師，與洪門之兄弟結拜迥然不同。拜師帖式與士子求學各行拜師大致相同，即必須書寫前祖三代姓名，以及籍貫住址。並本幫介紹人，姓名排輩。投於某老夫子門下。下書受業門人姓名。其與通行帖式不同之點，則每帖必特書「義氣千秋」四字。而入會之香堂儀式，亦是要經過相當複雜程序與問對^⑭。就上述入

⑩ 十大幫規係綜合各書，改正開列。根據如下：

張振元著：道義正宗，第一二七～一三〇頁。

耿毓英編：安清史鑑，第一四二～一四五頁。

陳國屏著：清門考源，第一六五～一六八頁。

張樹聲著：通漕輯要，第二七～三十頁。

孫悅民著：家理寶鑑，卷上，第八四～八七頁。

道遺指南，第十二～十四頁。

⑪ 陳國屏著：清門考源，第一六八～一七一頁。

⑫ 同前書，第一七八頁。

又，家法十條，有明文規定，見：張樹聲著：通漕輯要，第二六～二七頁。

⑬ 平山周著：中國秘密社會史，第三五～四四頁，又李子峯編：海底，第一三五～一三八頁。

⑭ 安清幫拜師各類帖式參看以下各書：

耿毓英編：安清史鑑，第七二頁。

張振元著：道義正宗，第一四六頁。

清譜輯要：第六四頁。

張樹聲著：通漕輯要，第四九～五一頁。

陳國屏著：清門考源，第一二九～一三二頁。

張太聰編：道遺指南，第五～八頁。

孫悅民著：家理寶鑑，第五七～五八頁。

會方式與程序，可以認識秘密會社組成分子間之關係。洪門兄弟隨時結合，廣為招攬，可以無限擴張。以平等對待，無上下之分，正為流動江湖男士一種濟急避難之有效門徑。而安清幫則反映縱橫交織之固定嚴密體系，形成一種男性結合之大家庭，亦極合於奔走江湖男士之需要。

天地會以至洪門以及安清幫，既為秘密組織，在內外聯繫上，又須彼此溝通，彼此表示同一門系，則必然發展出一定之隱語與暗號，以便互相識別。隱語表達於言談，暗號則顯露於體姿、手勢或器物擺陣。因為內容繁多複雜，不易記憶，非加記誦熟習，難能應用得手。然久慣江湖奔走之人，雖多不識字，而於隱語、體姿、手勢、器物排列，種種規制，均能默契於心，即令漂洋過海，亦不會忘記。此即所謂行語別內外，隔行如隔山。茲略舉洪門對答隱語：

問：你高姓大名？

答：小弟本姓某某，但自少命賤，託天地之福，過繼於洪家，故義姓是洪。

問：你幾時出世？

答：小弟生於甲寅年七月二十五日（相傳是日為五祖聖誕，即雍正十二年，西曆 1734 年八月二十三日）。

問：你出生何地？

答：出生洪花亭桃樹下。（其他問答甚多，從略）

茲再略舉安清幫對答隱語：

問：請問老大貴姓？

答：好說老大，在家姓某，出門姓潘。

問：請問老大可在會？

答：好說老大，會是臨濟會，乃長房翁祖所傳。

問：請問老大可在官？

答：好說老大，拜官不在官，官是老官，乃次房錢祖之後。

問：請問老大可在幫？

答：好說老大，稱不起在幫，沾祖爺靈光，借前人路走。（其他問答甚多，從略）

此外尚作種種手勢。而以擺茶杯陣及敬茶手勢為最普通，備載於相關資料，在此一

併從略^②。

舉凡秘密會社之應用種種隱語、暗號、茶陣、手勢等等，均因其行業活動之需要而產生。一則便於互達消息。二則藉此獲得互相關照。其基本分子，依存於商賈、負販、力役活動之男性社會中。本身必具備某一種行業。至其生存環境，則大致集中都邑市鎮，市鎮愈大，行業愈多，功能愈繁，愈便藏身。其活動發展路線，完全配合全國交通動脈。因是一路水旱馬頭即是便於集中之地。但凡五方輻輳之通商馬頭，即為秘密會社便於生長活動地區。洪門分子活動，以閩粵為重要根據地。而近世亞洲美洲外洋商埠，船舶可達，洪門分子亦隨華人所到之區，即有組織活動。清幫分子，活動力較小，但固結力最強，原始發跡於漕運，即始終以運河為活動主幹，以長江中下游為盤據地區，而杭州實為全局首邑。此二種秘密會社實均為交通發達後之孳生產物，且以沿水陸商賈路線江湖馬頭為寄生之地。

四、結 論

中國秘密社會史之為治近代史學者所留心研討，原基於解決問題之需要，已在緒言中申明之。而一般說來，如欲研究秘密社會，必當以近代為對象，蓋資料流傳原本稀少，惟近代部分尚有相當論題可談，近代以前，則資料缺乏，很不容易着手。

八十年來中國秘密社會研究，起步即以民族思想為導向。陶成章開宗明義，即謂：「中國有反對政府之二大秘密團體，具有左右全國之勢力者。是何也？一曰：

② 秘密會社之隱語、暗號，各書多有記載，雖鄙俚不文，意旨晦澀，而功用正自在於此，不足為怪。可參看以下各書，以明大概：

蕭一山編：近代秘密社會史料，卷四全載口白問對。卷六全載茶陣擺式。

羅爾綱編：天地會文獻錄，第五～三三頁，第五七～五八頁。

李子峯編：海底，第二一〇～三三四頁。

薛澄清譯：天地會研究，第二二九～二八一頁。

朱琳編：洪門志第六〇～一〇二頁。

清譜輯要，第六六～七二頁。

張振元著：道義正宗，第一四〇～一四五頁。

耿毓英等編：安清史鑑，第五八～七二頁。

陳國屏著：清門考源，第二五〇～二八一頁。

孫悅民著：家理寶鑑，第七二～八三頁。

白蓮教。即紅巾也。一曰天地會。即洪門也^②。」自此立定論點，八十年來討論秘密社會者，莫不以反政府集團為討論基調。此項研究又發展為兩個階段，前期中心，大致以民族革命為主流，後期中心，大致以農民起義為主流。我個人十多年來略為接觸此中資料，對此兩段主流觀點，均不能曲意順從。我不接受，自有一定之思考與審斷，故願寫出本文作一討論。

統觀秘密宗教與秘密會社之基本分子，或為村農愚婦，或為工役負販，原本安善馴良，平日何嘗奢願自建王朝，為何要持一反政府宗旨，一心伺機倡亂？蓋此等造反之輩，本為天下良民，豈至以造反為天職？此蓋奸雄欺世，宣揚鼓吹，使眾民供其驅策戮力效命，以達成一己之政治目的而已。須知人民基本願望，首求溫飽，並圖安居樂業。實無人願冒生命危險，四處奔走，流血犧牲。

一般而論，秘密宗教，向來綜合佛道，竊取其教義儀節，且有長遠背景。而秘密會社，則又仿民間宗教緒餘。二者似有同一淵源情況，以羅祖教而言，自為佳例。然二者之生態環境，實各不同，發展宗旨，各有趣嚮。經營方式，亦皆異制。自不能不加區別。向時籠統一概視為農民起義，則受先入之見所蒙蔽，一概強劃一統，自不能獲得正確認識。因是而欲於此，試作二者之對比分析，用以釐清一切含混印象，籠統舊說。

其一，秘密宗教依附民間信仰而創生，取民間信仰之種種內容，以為信仰根本，藉佛道經典為依據，佛道儀節為傳布手段。實即以此謀為存立發展之借資，因是而能根深柢固，生機不絕。秘密會社於民間信仰亦多所附庸，實與秘密宗教並無二致。然雖託達摩佛祖，少林傳人，尚並不重視，實另有其信仰中心，尤不看重佛經。惟其維持組織之固結以及發展之途徑，原更有詳密之設計。故較秘密宗教為複雜。

其二、秘密宗教之加入分子，無分老弱婦孺，並可隨地隨時隨事結集廣大羣眾。秘密會社之加入分子，純為成年男性。加入程序複雜嚴密，結集方式，多秘密聯絡會合。

其三、秘密宗教分子之本色，入會發宏願，強調信仰之貞定不移，秘密會社分子之本色，入會立盟誓，強調義氣千秋，金石可恃。

其四，秘密宗教之宗教功能顯著，組織疏濶，分子間社會關係單純。秘密會社

② 陶成章撰：教會源流考，敘論，首句。

則功能多樣，組織嚴密，分枝系統繁多，分子間社會關係複雜。

其五，秘密宗教以宗教紀律掌握信眾，嚴寬不等，然以神權為統治基礎。秘密會社則行家長統治，幫規嚴酷殘忍，以行幫規制慣例為統治基礎。

其六，秘密宗教之存立發展基地，以依附家庭佛堂為主，並不重寺院道觀，往往以家庭為聚散之地。秘密會社之存立發展基地，以會館、山堂、庵、觀、寺院為會眾聚散之地。一般特別重用會館。

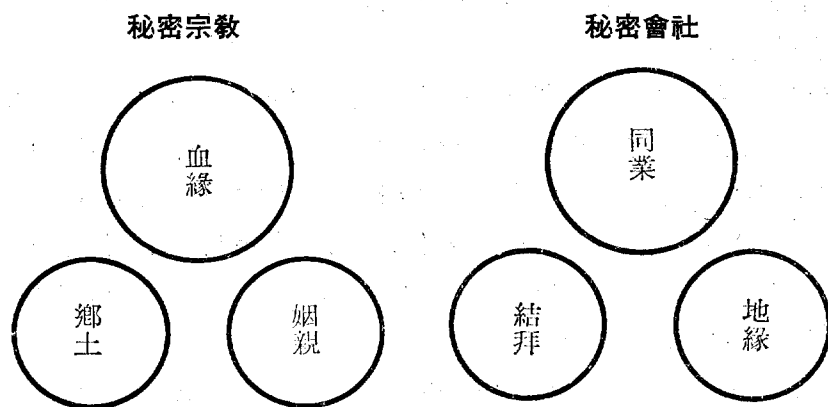
其七，秘密宗教富鄉土色彩，傳播手段恃血緣關係，姻親關係，以及鄉土關係。秘密會社富地緣色彩，傳播手段恃地緣關係，同業關係，以及金蘭結拜關係。

其八，秘密宗教以北方各省最為普遍，流傳及於南方各省。並以鄉村為主要根據地。秘密會社以南方各省最為普遍，除通商馬頭以外，北方活動甚少，以沿交通路線之都邑市鎮為活動根據地。

其九，秘密宗教依存於農業社會，為農業社會產物。秘密會社依存於工商業社會，為工商業社會產物。

其十，就對外發展活動而言，秘密宗教之個人行動為游方。秘密會社之個人行動為跑江湖。均各顯示其分子個體之生機所繫。

茲再就秘密宗教與秘密會社之組織基礎，作一圖形表示，可以見出二者之不同，極便獲得正確認識。



此外尚須討論者，即民間下層之社會組織，原不止於秘密結社，抑且即使有秘密結社，亦非一定倡亂造反，即令在平時，亦不一定反政府。最顯著，清幫亦為秘密結社，而始終標示清帝年號，大書康熙萬歲萬萬歲，熟習漕運職官稱號，職志即

以運糧爲本。即在洪門之富有革命思想，有反清復明宗旨，亦並非一定倡亂，平時均各安本業，至不得已始鋌而走險。

論者最易混淆者，尤在於不能辨別民間之強梁結社。往往誤視爲秘密結社。其創始動機多起於富戶之自保身家計，亦有無業游棍之結合無賴流氓，進而橫霸鄉里，但均多局部之小型結社，與秘密結社實無關係。據資料所見，則有以下各種結社。

擡天會——又名尖刀會，原意爲力大可以擡天，清雍正年間謝東升又名謝景所創，流行於安徽定遠縣，組成分子多爲勞苦工役，腳夫，流氓之類。雍正十三年案發查禁。

探花會——雍正間流布於安徽宿州。

大刀會——清雍正間流布於安徽宿州。

五岳會——清雍正間流布於安徽壽州。

羅漢會——清雍正間流布於安徽潁州。

鐵尺會——又名十三太保鐵尺會。福建邵武縣民羅家璧於乾隆元年邀集羅康松等十二人，共結拜爲鐵尺會，每人身備鐵尺爲記。原共十三人，每年五月十三日乘關帝廟會之期，聚會飲酒。故又稱關聖會，羅氏家道富實，用爲防禦外侮，而後擴大結義，達五十六人，而竟橫行鄉里，欺壓善良。後於乾隆十八年案發被禁。

上開各會社^②，其中以擡天會及鐵尺會最具代表性，決不宜視爲秘密會社，實當獨立研究討論。

此外又有一些純爲練武、強身、保鄉之結社，如順刀會，拽刀會，虎尾鞭，金鐘罩等類，亦當與秘密會社分別討論，然此類會社，往往會轉化爲地方團練。有時又極易與秘密宗教結合，如近世之紅槍會，即含有濃厚之秘密宗教成分^③。

相近問題，具有研究興趣者正多，但必須小心釐清其宗旨、信仰、領袖、組織、儀節、規制、活動以及組成分子。雖然資料極其缺乏，實仍有開拓研究價值，甚盼治近代史學者於此有所留意。

附記：本文承陸寶千、陶英惠兩位先生詳慎校訂，指正甚多，謹誌最深之感謝。

中華民國六十九年庚申冬至日（十二月二十二日）

寫於香港中文大學

^② 本文所列各強梁結社，根據史料句刊，第十一期、第四〇期。

^③ 戴玄之著：紅槍會，第一〇〇～一八八頁。

參 考 書 目

- 安清史鑑（清幫）：耿毓英、鐵炳旭編 民國二十三年三月印 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 家理寶鑑（清幫）：孫悅民著 民國三十五年十二月 瀋陽 中國三理書社印 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 教會源流考：陶成章著 收入近代秘密社會史料 卷二：附錄
- 近代秘密社會史料：蕭一山編 北平 國立北平研究院 民國二十四年印
- 清茶門教：清代檔案史料叢編 第三輯 pp. 1-90（全案）佔全書三分之一（全書 232 頁）北京 故宮博物院明清檔案部 北京 中華書局印 1979 年 2 月版
- 青紅幫之黑幕：生可編 民初上海刊本 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 青紅幫史演義：（虞山）吳公雄編 六卷（三十四回） 上海 世界書局 民國十四年十月印 民國六十四年 臺北古亭書屋景印
- 清門考源（清幫）：陳國屏著（字一帆，金陵人） 民國二十二年 上海 初版 民國三十五年 上海 三版 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 清末の秘密結社（資料篇）共 300 頁：佐佐木正哉編 1967 年 日本 東京 近代中國研究委員會印
- 清稗類鈔：徐珂編 上海 商務印書館 民國六年印 民國五十三年景印
- 青幫史初探：胡殊生撰 歷史學（季刊）一九七九年 第三期 pp. 102-120 1979 年 9 月刊 北京
- 清譜輯要（清幫）：民國二十一年印 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 清代檔案中有關哥老會源流的史料：朱金甫撰 故宮博物院院刊 1979 年第二期 北京 1979 年 刊
- 中國之秘密結社：石研民著 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 中國會館史論：何炳棣著 民國五十五年二月 臺灣學生書局 初版
- 中國幫會三百年革命史（洪門）：劉聯珂著 民國二十九年 澳門 留園出版社 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 中國秘密社會史：平山周著 民國元年 初版 民國二十三年八月國難後 第一版 上海 商務印書館
- 海底（洪門）：李子峯編著 澳門 遠東圖書公司印
- 小刀會與太平天國時期的上海外交：席滌塵撰 上海通志館期刊 卷一 第一期 民國二十二年

印

- 閒話秘密社會及黑社會：關雲著 臺北 世界文物出版社印 民國六十三年八月 初版
- 紅槍會：戴玄之著 臺北 食貨月刊社出版 民國六十二年印
- 洪門志：朱琳編 民國三十六年印 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 洪門會概說：張太聰編 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 洪門史：戴魏光編 民國三十六年印 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 洪門搜秘志：飛烈編 民國四十五年印
- 人「神」之間——淺論十八世紀的羅教：葉文心撰 史學評論 第二期 民國六十九年七月刊
臺北 華世出版社
- 關於天地會的起源問題：蔡少卿撰 北京大學學報 1964年 第一期 北京 1964年刊
- 論太平天國與天地會的關係：蔡少卿撰 歷史研究 1978年 第六期
- 論晚清兩廣的天地會政權：陸寶千著 中央研究院近代史研究所專刊 民國六十四年五月 臺北
初版
- 白蓮教的源流：戴玄之撰 中國學誌 第五本 一九六九年刊
- 山東軍興紀略：二十二卷 臺北 華文書局 1969年影印
- 上海小刀會起義：方詩銘著 上海人民出版社 1965年1月 初版
- 上海小刀會起義史料匯編：上海人民出版社 1958年印
- 上海小刀會起義的社會基礎和歷史特點：方詩銘、劉修明撰 歷史學（季刊）1979年 第三期
頁三~十四 1979年9月刊 北京
- 上海小刀會起義文獻：近代史資料 1979年 第四期 總四十一期 15-21頁
- 上海小刀會的源流：盧耀華撰 食貨月刊 三卷 五期 民國六十二年九月十五日刊 臺北
- 上海英美租界在太平天國時代：蒯世勳撰 上海通志館期刊 一卷 二期 民國二十二年九月刊
上海
- 史料旬刊：四十冊 一期至四十期 故宮博物院文獻館編 民國十九年六月 創刊
- 四川哥老會改善之商榷：四川地方實際問題研究叢刊之 三 傅況麟主編 民國二十九年五月刊於
成都 民國六十四年 臺北 古亭書屋景印
- 宋景詩檔案史料（白蓮教支裔八卦教）：中國國家檔案局明清檔案館編 北京 中華書局 一九
五六年 咸豐十一年二月起至同治二年十一月止 三七一頁
- 大清十朝聖訓（自清太祖至穆宗朝）：臺北 文海出版社 民國五十四年景印
- 太平天國史料叢編簡輯：六冊 上海 1962年印
- 臺灣小刀會源流考：莊吉發撰 食貨月刊 四卷 七期 民國六十三年十月一日刊
- 道義正宗（清幫）：張振元著 北京 正修堂版 民國二十九年七月印 民國六十四年 臺北

古亭書屋景印

道遺指南（清幫）：民國六十四年 臺北 古亭書屋 排印本

第二次鴉片戰爭六冊：中國史學會編 上海 人民出版社 1978年印

天地會起源初探：胡珠生撰 歷史學（季刊） 1979年 四期 頁六二～七六 北京 1979年12
月刊

天地會名稱的演變：戴玄之撰 南洋大學學報 四期 新嘉坡 1970年刊

天地會的源流：戴玄之撰 大陸雜誌 三十六卷 十一期 臺北 民國五十七年刊

天地會文獻錄：羅爾綱編 上海 正中書局 民國三十六年印

天地會研究：Gustave Schlegel 原著 薛澄清譯 許地山序 民國二十八年印 香港 民國六十
四年 臺北 古亭書屋景印

通漕輯要（清幫）：張樹聲著 民國六十四年 臺北 古亭書屋 排印本

吳熙檔案中的太平天國史料選輯：靜吾 仲丁編 1958年 初版 北京 三聯書店

英人與廈門小刀會事件：黃嘉謨撰 中央研究院近代史研究所集刊 七期 頁三〇九～三五四
民國六十七年六月印 臺北

Chinese Repository: Vol. XVIII, 1849, Canton.

書目補遺（民國七十年五月二十三日）

天地會 共二冊，北京，1980年11月印

明清時代民間的宗教信仰和秘密結社 喻松青撰，清史研究集，第一輯，頁113——153，
北京，1980年11月印

試論天地會 秦寶琦 劉美珍合撰，清史研究集，第一輯，頁154——182，北京，1980年
11月印

天地會檔案史料概述 秦寶琦撰，歷史檔案（季刊），創刊號，（1981年1期），北京，歷史
檔案雜誌社出版 1981 年刊