

一貫道女性祖師孫慧明成聖歷程 的形塑與書寫*

鍾 雲 鶯**

摘 要

本文以一貫道系譜第 18 代女性祖師孫慧明為個案研究，探討她的成聖歷程。一貫道信眾對於孫慧明的形塑與書寫，可從四個面向探討。一、她是月慧菩薩化身，歷經從口述至文字記載的過程，傳述她生而聖的敘事傳統。二、她因天命而聖，藉以建構她成為一代祖師的正當性，並論

* 本文乃國科會計畫「道不是教——一貫道的宗教論述與行動實踐（計畫編號：111-2410-H-155-022-MY2）」之部分研究成果，感謝國科會提供研究經費。

收稿日期：2023 年 2 月 6 日，通過刊登日期：2023 年 3 月 29 日。

** 元智大學中國語文學系教授

述因她的收圓天命，促使一貫道成功傳播數十個國家。三、闡述孫慧明的苦難經驗，從她為道毀譽的犧牲，與教難、逃難的艱辛，說明即使是仙佛化身，仍需經練俗身凡胎的修煉才能成聖；四、隱而成聖，她選擇自囚餘生的另類殉道方式，與為眾生每日一萬叩首，成為她被形塑為當代聖人的書寫核心與成聖的必要內容。

關鍵詞：孫慧明、一貫道、女性祖師、成聖歷程、聖傳

前 言

當今臺灣各宗教團體不約而同地從事創教祖師、宗師與內部關鍵人物之「聖傳」書寫，¹ 在傳統佛教高僧傳與道教高道傳的傳統中，透過聖顯、傳教歷程、傳教成果與修道成聖，記錄與撰述當代之宗教人物。

一貫道女性祖師孫慧明(1895-1975)之所以值得研究，一則她是近代華人教派充分發揮顯／隱兩面影響力的領導者，與張天然(1889-1947)同列第 18 代祖師，內部以「師母」或「母親老大人」稱之。她不但是一貫道道統表上唯一的女性

1 聖傳是西方宗教的神學傳統，乃由 hagio (聖徒) 與 graphy (記錄所合成)。李豐楙教授認為，從比較宗教的角度觀察，各宗教都會根據其教義、制度、認定符合其教義的神聖之人，並各自形成一套聖者崇拜且記錄其聖者傳記。他認為，我們可以不必拘泥於基督神學語意下的「聖徒」意義，凡被信仰者視為具有神聖、靈聖和顯聖性格者，都可廣泛理解為「聖者」。李豐楙、劉苑如，〈聖傳的敘述與詮釋——《聖傳與詩禪：中國文學與宗教研究論集》導言(一)〉，《中國文哲通訊》，卷 17 期 2 (2007 年 6 月)，頁 217-220。

祖師，且是最後一位祖師。再者，常人看似平凡的教派女性，卻在當代出現三面評價：首先，一貫道師母派（即中華民國一貫道總會各組線）認為，她是由「天」所派的天命明師，傳道救渡眾生，犧牲奉獻，直至油盡燈枯，並且認為她以祖師之位，居留臺灣，因其德蔭，促使一貫道在臺灣成功發展，進而傳播全球。後人透過傳道成果，論述她與張天然共同名列道統、擔任祖師的正當性與絕對性；另一派師兄派（正義輔導委員會）則否定她的祖師天命，並經常引用中共官方檔案或會道門研究者之用語，否定孫氏擔任祖師的正當性；² 最後，則是立基於中共官方立場的中國學者，以「反動會道門」的既定態度，全面誣讟孫慧明。

一貫道繼承先天道之道脈傳承的觀念，十分重視天命道統。天命觀與道統觀是一體兩面，二者息息相關，不可分離。一貫道的「天命觀」宣稱張天然、孫慧明是擁有「救劫專利權」的救世主，³ 故二人被稱為「一代明師」。

當今全球化時代，隨著人／物流動，宗教團體亦隨之徙於他鄉外域，一貫道可說是在各國成功傳播的華人教派。⁴ 尊孫慧明為天命明師的師母派（下文直稱一貫道），除了在臺

2 1947年，張天然過世後，一貫道分成兩派。一派以尊張氏之子張英譽（1917-1963）為領導者，俗稱師兄派；另一派則尊孫慧明為接掌道統的祖師，稱為師母派。師兄派極力反對孫慧明與張天然同列第18代祖師，最常見者如張德福，《先師張公天然與其道盤》（出版者不詳，2004，再版）。

3 鍾雲鶯，〈道劫並降——近代一貫道的末世救劫觀與論述反思〉，《臺灣宗教研究》，卷21期2（2022年12月），頁18-22。

4 一貫道在全球的傳播成果的研究，可參楊弘任、畢遊賽(Sébastien Billioud)編，《從臺灣到世界：二十一世紀一貫道的全球化》（臺北：政大出版社，2022）。

灣成果傲人，1960年代即積極向海外發展，目前已傳播全球數十個國家，信眾（一貫道稱道親）認為這是孫氏擁有祖師天命的最佳證明。透過許多從中國至臺灣開荒傳道前輩的口述，孫慧明的故事不斷被傳述與再創作，在她過世後，信眾持續轉述歷程中，形塑成爲「白陽三聖」之一，⁵ 由於位列一貫道道統唯一的女性祖師，內部更以「坤道應運」象徵女性歷史地位的改變，並且認同／接受女性以領導者身分擁有傳道的權力與權威。⁶

有關孫慧明的行誼與傳記，一貫道內部出版品多數以信仰者的角度，撰述她的睿智、犧牲與奉獻，行文充滿對祖師的孺慕情感與緬懷，如慈蓮華（林文玲，1959-）的《懷念師恩母德》，明德出版社編輯的《聖母愿菩薩行》、《一盞明

-
- 5 一貫道繼承先天道「三期末劫」之說。內部《奉天承運普渡收圓正宗道統寶鑑》（簡稱《道統寶鑑》）云：「燃燈古佛，八佛應運，是為青陽時期，初會龍華，傳道闡法……釋迦佛，九佛應運，是為紅陽，二會龍華，闡揚佛教，剃頭出家，掃形非相……。彌勒古佛，十佛應運，是為白陽時期，三會龍華，闡揚儒教，辦理末後一着，收圓大事，大開普渡，挽化善男信女，在家修養，半聖半凡……」一貫道認為自第17代祖師路中一開始，進入白陽期普渡收圓之始，故路中一為白陽初祖，張天然、孫慧明為白陽二祖，三人被稱爲「白陽三聖」。《奉天承運普渡收圓正宗道統寶鑑》（臺北：萬有善書出版社，1974年）
- 6 民間教派的女性研究，可參洪美華，〈清代民間秘密宗教中的婦女〉（國立臺灣師範大學歷史研究所碩士論文，1992年6月）；洪美華，〈清代民間秘密宗教中的婦女〉，《婦女與兩性研究通訊》，期33（1994年12月），頁1-5；李貞德，〈最近中國宗教史研究中的女性問題〉，《近代中國婦女史研究》，期2（1994年6月），頁251-270；曾雨萍，〈清朝民間秘密宗教女宗教師研究〉（國立臺灣師範大學歷史研究所碩士論文，2006年2月）。一貫道的女性研究，可參沈擘澄，〈坤道應運：一貫道的女性觀〉，《華人宗教研究》，期7（2016年6月），頁175-198。

燈照九洲——祖師師尊師母略傳》、北林（林萬傳，1947-）的《白陽道脈薪傳錄》等；林榮澤(1959-)選錄慈蓮華部分之作，從孫氏的傳道歷程與她仙世後的扶鸞訓文，編輯而成的《師母孫慧明傳》。⁷ 此外，另有曾接觸孫慧明的各組線前人回憶錄。這些二手資料，雖從信仰者角度描述，然其口述資料或信眾想像中的女性祖師樣貌，值得筆者參考。

一手資料部分，在一貫道的內部文獻中，由何備文（西山，1892-1953?）主導編寫的《修道指南》是強化孫慧明聖凡兼具的重要著作，書中陳述孫氏之聖，乃建構在一貫道道統系譜的第 18 代祖師，是一位渡化眾生的天命明師；她的凡，則是不惜犧牲自己，視道親為己出，為救渡世間兒女奉獻一切的慈母，使得其形象更具體化。⁸ 因慶祝孫氏六一華誕，以善書形式發行的《三教源流最近系統》內有〈紀念講說母親大人辦道略歷〉，簡述了孫氏承擔祖師天命的正當性，以及為了拯救眾生性命，遭受種種磨難與考驗。⁹ 發一組老

7 慈蓮華，《懷念師恩母德》（臺北縣：正一善書出版社，1990）；明德出版社編輯，《聖母愿菩薩行》（新北：明德出版社，2015）；明德出版社編輯，《一盞明燈照九洲——祖師師尊師母略傳》（新北：明德出版社，2011）；北林，《白陽道脈薪傳錄》（新北：明德出版社，2019）；林榮澤，《師母孫慧明傳》（新北：一貫道義理編輯苑，2011）。

8 鍾雲鸞，〈祖師之位、天命之傳——一貫道《修道指南》研究〉，收入李世偉編，《近代華人宗教活動與民間文化——宋光宇教授紀念文集》（臺北：博揚文化，2019），頁 229-260。周晏如，〈一貫道後東方第十八代祖師孫慧明生平及承天景命之研究〉（一貫道崇德學院一貫道學系碩士論文，2022 年 8 月）。

9 《三教源流最近系統》（出版資料不詳）。據此書首章〈最近道理系統簡歷〉，載 1939 年張漢章在上海開設基礎壇，於 1941 年仙逝後封神稱「慈離大仙」，並有馮月遷（又稱馮悅千、馮悅謙）仙逝後封神稱「慈化真君」，據此推測這本小冊子應是基礎組的出版物。

前人韓雨霖(本名恩榮,又字潔清,晚年自號白水老人,1901-1995)之《祖師師尊師母略傳》,¹⁰以回憶錄記載跟隨張天然、孫慧明傳道8年的事蹟,強調二人同列18代祖師的絕對性,因孫氏是天命明師,故當今一貫道可以傳播全球。再者,一貫道內部藉扶鸞(又稱開沙)、借竅等宗教儀式所產生的訓文,亦多有與孫氏相關的內容,尤其1975年孫氏仙逝後,出現許多以她為名的扶鸞訓文,各組線所產生的文本,因對孫氏不同的想像與組線文化,內容所呈現的孫氏形象多有不同,故訓文內容多有差異,且多數僅記載日期、佛堂與法會名稱,並沒有詳述其場域(field)氛圍,故將不援引。本文擬從有限的資料中,以拼圖式的方法,嘗試釐析一貫道信仰者所認知的孫慧明,與她何以成聖的具體描述。

進入本文之前,需說明一貫道對於「聖」的定位。首先,我們需了解,先天道即已建立祖師化身敘事傳說。從先天道至一貫道,祖師皆化身於釋、道二教的仙佛,降凡救劫。既是仙佛降凡,何以不稱成佛、成仙,而稱成聖?從華人文化的歷史脈絡觀察,宣揚三教融合是明清教派的特色,且先天道時期即以在家形象修行,更何況晚明開始,儒、釋交融的聖人觀,已被學者廣泛形塑儒家講學覺民的聖人形象,無異於大乘菩薩救渡眾生。¹¹再者,先天道內部流傳的祖師系譜,從六祖惠能(638-713)就開啓了「釋終儒起」之「道降火宅」、「道降庶民」的在家修道方式,故以「成聖」稱呼,較符合

10 白水老人,《祖師師尊師母略傳》(彰化:光明國學出版社,2000年再版),本文引用此書之處,皆依此版,不另作註。

11 呂妙芬,〈儒釋交融的聖人觀:從晚明儒家聖人與菩薩形象相似處及對生死議題的關注談起〉,《中央研究院近代史研究所集刊》,期32(1999年12月),頁165-207。

釋終儒起之說；再次，一貫道系譜第 15 代祖師王覺一(1833-1884?)對先天道的改革，將宋明理學宗教化，融合其末世救劫的理念，此後，三教融合卻「以儒爲宗」成爲一貫道系統的修行特色。第 18 代祖師張天然面對民初時局混亂與新文化運動的影響，特別強調「救劫」一定要結合「道德倫理」，宗法儒家禮義之教，直至今日在各國的華人社群仍維持「以儒爲宗」的入世修行觀。就此而言，佛、仙與聖，只是一貫道闡述「三期末劫」之不同時期之修行方式的通用語，屬於民間教派三教融合的信仰語詞。這些祖師，他們在先天靈性上，本非常人，故就其根源而論，道統表上的祖師乃生即是聖（佛、仙），也就是本文將要論述孫氏生而聖之化身傳述，與其祖師天命的神聖性，存在「天生聖人」的命定意義，這部分雖是信眾對所崇敬對象的集體投射，卻是先天道系統的特色。

然生而聖並不代表可以成聖，就華人教派而言，既落入凡間爲人，就需再次經歷考驗與修煉，藉以喚醒人心，完成渡化眾生的理想，如此降凡救劫才有意義，故這部分重在信仰者敘述她由凡入聖的書寫角度，¹² 亦即一貫道信眾形塑孫慧明的成聖歷程，乃藉「修而聖」的苦難經驗談論她在凡間的俗身磨練。而她聖人形象的完成，乃在她抵達臺灣之後的

12 先天道與一貫道的祖師化身傳述，與道教傳統的謫仙之說不同。二者雖說都需具備「歷劫」經驗，但道教對所降凡之仙人的論說乃因其觸犯天條，故貶謫凡間歷劫修煉，而民間教派的祖師化身乃為救世而歷劫。有關道教謫仙之說，參李豐楙，〈罪罰與解救：《鏡花緣》的謫仙結構研究〉，《中國文哲研究集刊》，期 7（1995 年 9 月），頁 107-156；李豐楙，〈出身與修行：明代小說謫凡敘述模式的形成及其宗教意識——以《水滸傳》、《西遊記》為主〉，《國文學誌》，期 7（2003 年 12 月），頁 85-113。

歲月，以祖師的願力，自我囚禁超過 20 年，本文以「隱而成聖」描述她的成聖主要建立在為眾生承擔罪愆，以自囚的另類方式殉道，完成祖師的歷劫與願力。

整體而言，本文討論一貫道形塑孫慧明成聖的書寫，將以內部一手文獻與信眾之著作為主，至於孫氏的生平與在中國的傳道時間、區域與追隨者，將依據中國學者所引用的公安檔案，筆者援引的資料，擬以不涉及刻意扭曲評價的客觀資料（人、事、時、地、物）為主。希冀透過這些資料，探討教派內部如何形塑女性祖師之「聖」的形象，以及其書寫內容所呈現「成聖」的必要條件，藉以討論當代教派重要人物的聖傳書寫。再者，對於內部資料的解釋，將採宗教敘事的角度，詮釋文本所呈現的多元樣貌，藉以重新理解教派敘述其典範人物的成聖歷程。¹³

一、生而聖——月慧菩薩化身所形塑的宗教敘事過程

1930 年，孫慧明與張天然在山東單縣西關王姓道親家的一場八卦爐會，已逝第 17 代祖師路中一(1849-1925)藉由宗教儀式扶鸞訓示，要二人結為道義夫妻，同領祖師天命。此後，張天然被建構為濟公活佛化身，孫慧明則是月慧菩薩化身，¹⁴ 孫氏並以「師母」形象與稱呼出現在一貫道各道場。

13 此一想法源於李豐楙、劉苑如，〈聖傳的敘述與詮釋——《聖傳與詩禪：中國文學與宗教研究論集》導言（一）〉，《中國文哲通訊》，卷 17 期 2（2007 年 6 月），頁 219-222。

14 陸仲偉，《一貫道內幕》（南京：江蘇人民出版社，1998），頁 13；

(一) 從口傳到文字記錄的女性祖師傳說

孫慧明原名孫廣德、素真，又稱明善，慧明是其道號，諡號中華聖母，山東單縣西關村人。早年曾參加皈一道，1915年拜一貫道第 17 代祖師路中一為師，年幼訂親對象施繼五不幸早逝，成了望門寡，¹⁵ 故而矢志修道。她不到 30 歲即擔任領長，帶領女性信徒超過 2000 人，成為路中一時期的 13 位領袖之一，¹⁶ 且是唯一的女性。

孫慧明所居單縣歷史悠久，是山東省唯一同時與江蘇省、河南省、安徽省比鄰的地區，屬於四省八縣交界之地。單縣也是近代中國大刀會推動反洋教發動地之一；1896 年，單、曹二縣的大刀會聯合，釀成山東義和團攻擊外國教堂與傳教士事件，¹⁷ 教案頻傳。¹⁸ 因之，孫氏居處於四省縣市的多元風俗文化環境之中，更因傳教士進入而目睹洋人洋物與外國勢力對百姓的影響。清末民初救世團體多起源於山東，其中所談三教融合與救劫濟世的理念，甚至華北地區所進行五教融合的論述，¹⁹ 對她而言，並不陌生。她何時進入皈一

秦寶琦、晏樂斌，《地下神秘王國：一貫道的興衰》（福州：福建人民出版社，2000），頁 174；白水老人，《祖師師尊師母略傳》，頁 23。

15 孫氏婚配對象未婚即逝，主要乃引徐衡甫(1884-1951)之供詞：「孫師母也是訂過婚的人，訂婚之後，男方死了，做了望門寡。」引自秦寶琦、晏樂斌，《地下神秘王國：一貫道的興衰》，頁 173。

16 路中一門下有 13 位領袖，稱為領長。參陸仲偉，《一貫道內幕》，頁 8。

17 張力、劉鑒堂，《中國教案史》（四川：社會科學院出版社，1987），頁 476、825-826。

18 張玉法，《中國現代化的區域研究：山東省(1860-1916)》（臺北：中央研究院近代史研究所，1975），頁 224-225。

19 楊弘任，〈「五教同源」論述的社會建構：從民初救世團體到當代一

道，目前無法得知，但從她年少立志修道，只能推測與她多舛的命運有關，或許深覺人生無常，修道是當時的她可以掌握自我生命的選擇；²⁰ 加以單縣多變的社會環境，以及當時山東各地充斥修行氛圍，多重因素，讓她一心投入修道之路。我們可以說，孫慧明雖非主流知識分子，但絕非孤陋寡聞的井底之蛙，她 20 多歲即成 2000 餘人修行團體的領袖即可證實。

一貫道乃清代先天道傳衍，對於祖師的敘事模式，延續祖師乃仙佛「化身」降凡救世的敘事傳統，²¹ 是以在先天靈性層面，他們已修行圓滿，再次以凡胎肉身降世，只為救劫。

張天然被建構成為濟公活佛化身之說，一貫道內部的資料早已出現文字記錄。反觀孫慧明即使被傳述乃月慧菩薩之化身，然直至 1974 年，內部出版的《奉天承運普度收圓正宗道統寶鑑》之祖師敘事卻只提到張天然，仍不見孫氏之名。可以推測，孫氏於 1954 年抵達臺灣之後，她位列祖師之名才逐漸脫離口傳。主因在於尊孫氏為祖師的師母派，其國內外傳播成果傲人；其次，當年臺灣雖仍處戒嚴之中，然在 1970 年代因政局較為穩定，強調天命祖師的一貫道，在宣教過程中，不斷強調孫氏與張天然同為道統中的第 18 代祖師，故其內容才紛紛以善書形式出版，而孫氏擔任祖師之說，才正式載諸史冊。《認理歸真》在「真道天命道統」云：

貫道》，《中國大陸研究》，卷 63 期 4（2020 年 12 月），頁 1-38。

20 《三教源流最近系統》云：「母親老大人……成人父母主婚，未婚夫早逝此亦三會真機玄妙，常嘆人生無常，不昧佛性決心尋師訪道，幸遇金公祖師。」，頁 3。

21 李豐楙，〈化身與道統：教派宗教中祖師源流的三教合一問題〉，《華人宗教研究》，期 5（2015 年 7 月），頁 37-71。

真天道必有真天命，天命者，維皇上帝之明命也。……
道轉白陽，彌勒應運，路中一為白陽初祖，奉天命應
運大開普渡，大闡玄機，弓長子系為白陽二祖，繼續
辦理末後一著，三曹普渡，萬教歸一。²²

其中的子系所指即是孫氏。《明德新民進修錄》在〈道統圖〉
即寫上「十八代祖弓長祖 子系祖（白陽二祖）」，又於〈傳
道明師之印證〉言：

師尊師母二位老人家，領受老中天命，倒裝下凡，化
身弓長子系，不戀聖位，不辭勞苦，只以度化眾生為
本願。²³

《認理歸真》與《明德新民進修錄》皆出版於 1970 年代。而
由韓雨霖口述，後學記錄的〈天然古佛略傳〉，對於孫慧明
以小註的方式記錄「師母乃菩薩之一，『月慧菩薩』不戀先
天之聖位，為辦末後一著收圓大事，以一大因緣臨凡。」而
這本書卻到 1987 年才正式出版，²⁴ 此後一貫道以「日」代
表張天然，以「月」象徵孫慧明，二人合為「明」字，乃是
三期末劫，救渡世人靈性超越生死的一代明師。

孫慧明由師母至一代祖師，在張天然仙逝之後，其間經

22 《認理歸真》（臺北：萬有善書經銷處，1974），頁 21。

23 《明德新民進修錄》（臺中：中興書局，1974），頁 138-139。

24 根據陳美珠(1952-)口述，韓雨霖本以單篇短文形式簡述張天然行誼，
收錄於 1971 年出版的《箴言集成》。因當時孫慧明仍在世，故僅以小
註解釋，以示尊敬。1980 年代，韓氏又傳述路中一、張天然、孫慧明
之傳道事跡，後學根據其口述，撰述〈祖師略傳〉、〈天然古佛略傳〉
初成《祖師師尊師母略傳》，1987 年由天恩堂以善書形式出版。1996
年，陳氏整理韓氏手稿，才將韓氏〈本人所知師尊辦道歷史〉與〈白
水老人筆記〉編入，重新出版《祖師師尊師母略傳》，付梓光明國學
出版社。筆者電話採訪（未出版），2023 年 3 月 21 日。

歷了內部派系論爭，對孫慧明本與張天然同領天命的道統論述，在張氏過世近 30 年，她擔任祖師之說才從口傳正式被寫入一貫道的祖師道統之中。

(二) 月慧菩薩化身的傳述與衍繹

1930 年，孫慧明被賦予月慧菩薩化身的祖師敘事神話，1954 年來臺之後，一貫道信眾開始將這個傳說落實於文字。為了解釋孫慧明乃仙佛化身與其本具的神聖性，一貫道將口述傳說落實於文字記錄，並從事再創作。熟稔佛經的慈蓮華是首位撰述孫氏故事者，她說：「師母乃月慧菩薩降世，即佛經中所說之末法降世之月光菩薩。」²⁵

此後，一貫道的月慧菩薩找到了先天原靈的位置，並與藥師佛經中的日光菩薩有所對應，周全了內部以日、月為象徵之張、孫二人降世救劫的宗教敘事之說。

於基礎忠恕擔任點傳師天職的洪昆福(1959-)，在以佛教文化為底蘊的越南傳道時，也是藉由《妙法蓮華經》，〈序品第一〉中所描述之「日月燈明如來」文字，闡述張、孫二人本是先天菩薩，應時應運降世傳道救人，是當代的救世主。他詮釋「日月燈明」、「燈明佛」時，強調《妙法蓮華經》經文中的日、月燈佛分別是張天然、孫慧明在末劫時期降凡傳道的暗示。²⁶

25 慈蓮華，《懷念師恩母德》，頁 83。林文玲表示，這樣的說法源自其夫郭明義（景汾，1957-2017）。一貫道崇德學院學生亦從月光菩薩的角度，兼以一貫道內部訓文論述「月慧菩薩」名號之源與意義，參周晏如，〈一貫道後東方第十八代祖師孫慧明生平及承天景命之研究〉，（一貫道崇德學院一貫道學系碩士論文，2022 年 8 月）。

26 鍾雲鶯，〈援佛入道——一貫道基礎忠恕天惠單位在越南的發展及其

安東組內部資料介紹月慧菩薩時，以傳奇解釋張、孫道義夫妻，同列一貫道 18 代祖師因緣：「『月慧菩薩』是宋朝人，在當時與『濟公活佛』有指腹為婚的因緣，後來受『濟公活佛』指點渡化而得成就。」²⁷ 這樣的說法，宛若孫慧明為報張天然的渡化之恩，共同承擔救劫渡化眾生的大業。然而。無論哪一種說法，皆已擺脫只出現在一貫道扶鸞、借竅儀式所產生的訓文與口傳模式，「月慧菩薩」降凡化身孫慧明已明確被載錄於當今一貫道的祖師化身敘事傳說之中。

二、因天命而聖—孫慧明祖師之位建構與論述

一貫道之所以十分重視祖祖相續的道統觀，最要在於他們認為，唯有真正的天命祖師才具有拯救眾生的權力，意謂只有跟隨由天派遣的祖師，由其任命的代理者（先天道稱開示師，一貫道稱點傳師）舉辦儀式，其所宣揚救渡眾生了脫生死的求道儀式才具有靈力與效力。

1947 年中秋節晚間，張天然於四川王家塘逝世，引發原本以張天然為主的一貫道首次分裂。一派主張應由張氏長子張英譽繼承；另一派則認為孫慧明既是月慧菩薩化身，並於 1930 年與張氏同領天命，故孫氏理應由原來的副天命接掌祖師天命。

在地連結》，收入楊弘任、畢遊賽(Sébastien Billioud)編，《從臺灣到世界：二十一世紀一貫道全球化》，頁 272-275。

27 參〈月慧菩薩〉，安東組協作平台，https://sites.google.com/site/chentemple102/fu-tang/tao-society-ritual-and-discipline/fu-hao/08_yueh-huei-buddhisattva（2022 年 8 月 8 日檢索）。

支持孫慧明者，除祖師化身傳說，主因於 1936 年張天然在蚌埠車站被國民黨特務誤緝，冤獄一年後無罪釋放。²⁸原本只擔任副手的孫氏在此時展露沉著冷靜的領導能力，韓雨霖說：「在這段時期，吾們師母在天津濟南各處奔波，成全弟子別妄動，從此以後道務蒸蒸日上。」²⁹《三教源流最近系統》之〈紀念講說母親大人辦道略歷〉亦言：「廿五年春間師尊南京蒙難……母親大人承擔主持一切……暗中調賢指揮渡人傳道。」³⁰她一面親訪各地道場，安撫道親，一面透過各種管道營救獄中的張天然等 5 人，其間所展現臨危不亂的冷靜態度與處理各地道務的包含性與調解性，³¹整合各地正在擴張中的一貫道力量，令當時各地領導者折服。繼而在 1940 年冬後，陸續出現「日月換肩」之讖語，意謂由象徵「日」之張天然所肩負的救劫天命，將由代表「月」的孫氏所承擔，預言張天然即將逝世，故日隱月升之說不斷被傳播，因之，此派支持應由月慧菩薩化身的孫慧明接掌祖師之位。

28 根據張英譽的供詞，張天然被捕主因有三：一為滿洲國溥儀之欽差；二為日本使者；三為共產黨宣傳，參王見川，〈從新史料看一貫道的歷史〉，收入張珣、江燦騰合編，《臺灣本土宗教研究的新視野和新思維》（臺北：南天書局，2003），頁 556-557。另在一貫道內部的傳述，因南京政府誤認張天然自稱皇帝的「一心天道龍華聖教會」的馬思偉，參白水老人，《祖師師尊師母略傳》，頁 16。

29 白水老人，《祖師師尊師母略傳》，頁 16。

30 《三教源流最近系統》，頁 7。

31 桑高仁(P. Steven Sangren)的研究認為，漢人社會的女性神明具有更高層次的文化整合的包含性，而作為調解者與仲介者，信徒可以個人身分親近女性神明，而女性神明的行動，主要出於被祭拜者的虔誠與依賴所影響。桑高仁(P. Steven Sangren)著、丁仁傑譯，〈中國宗教象徵符號中的女性性別：觀音、媽祖和「永恆之母」〉，《華人宗教研究》，期 15（2020 年 1 月），頁 170-176。

面對不同派系的質疑，孫慧明一系透過開辦「懺悔班」聚集支持力量與「收圓天命」的論述，鞏固她與張天然同為一貫道第 18 代祖師的地位。

（一）懺悔班所建構擔任祖師之位的正當性

1947 年，張天然逝世，證實「日月換肩」的預言，引發了孫慧明與尊張英譽一系「孰為正統」之辯。為了穩定道場，孫慧明開辦懺悔班（俗稱金線班），當時參加懺悔班的一貫道信眾除了原有「師母」的稱呼，另以「母親」、「慈母」、「母親老夫人」稱呼她，彰顯了她與參與者親如母子的緊密連結，傳達了所有參班者皆是一家人的訊息，她以母親權威身分召集懺悔班，強化領導權力。³²

懺悔班聚集全國點傳師、前人等主要幹部，課程內容主要宣揚如何與孫氏共同面對這場真偽天命的重大考驗。因之，雖以懺悔為名，除了一般人所理解的反省己過的面向，其中更重要的乃牽涉一貫道非常強調是否可以得到救渡的「天命金線」的認知。

記錄當年的懺悔班的《修道指南》明白指出，「考」有本身、道盤、時局三個層級。本身所指乃是個人修道是否確實，時局則是末劫時期的亂象，尤其中日戰爭與持續不斷的內戰，應驗了劫變之說，然若就確立孫氏祖師之位而言，最重要的是道盤之考³³：

設若道盤一旦大變，一切的法術，假祖師出現亂了道盤，

32 洪美華，〈清代民間秘密宗教中的婦女〉，《婦女與兩性研究通訊》，期 33（1994 年 12 月），頁 3。

33 《修道指南》（新北：正一善書出版社，2012），頁 78。

真的隱，假的顯，千萬別亂接線，不要輕舉妄動。

母親大人已經指示，現時大劫來到，不是大考來到，將來不知出多少稀奇變化旁門外道，都要出來，真假祖師很多，如一走錯即墜落深淵！注意！注意！³⁴

「道盤之考」實乃就內部發生孰為祖師之辨。就系譜建立的角度觀察，以警告語告訴內部信徒，末劫時期的魔考，包含許多具有假相誘人的假祖師，惑亂人心，只要稍有不正，立刻受到引誘而離開真祖師，最後白修一場，再來輪迴。「道盤」之考，牽涉一貫道非常強調的「天命金線」的師承系譜，金線與天命明師（祖師）的概念是一體二面，楊明章解釋「金線」說道：

金線者，天命之道統也。既自無極而降傳於世，又天生聖人以弘道，是乃應運而降生者也。……按此天道降世，均係應運而轉。……所謂金線……亦即是天命大道，亦謂金線大道。……金線大道有真宗真源，聖聖相傳，脈脈相授，傳授不二法門……金線大道的寶貴，就是天命的寶貴，……天命金線大道是宇宙間絕對無二之真理，……是故修道者，必須依源依根，方可達成修道的目的。³⁵

可知「金線」在一貫道內部乃象徵修道是否可成的重要因素，孫慧明當年藉懺悔班開辦「接金線」之儀式，宣示了她與張天然本同是第18代祖師，只因中國向來的天乾地坤、男尊女次的觀念，故張氏在世時，孫氏居輔佐次位，她本是天所派遣的救世主，非他人所能比擬，而張的天命已經告一段落，

34 《修道指南》，頁78。

35 楊明章，《金線與修道》（臺北縣：三揚印刷公司，2003），頁1-11。

故需向孫領授點傳師天命，才有接金線之說。

根據《三教源流最近系統》記載，1947年底，孫慧明指派何備文等人「十二月廿八日（案：農曆，國曆是1948年初）在成都開第一次懺悔班。37年2月繼續在重慶開班，復次漢口——北京——天津——南京——上海——臺灣——廣州等地。」³⁶ 陸仲偉根據中國公安檔案，當年遠至寶雞、蘭州、昆明亦開辦懺悔班，迄至1948年10月，共舉行20餘次，至少有1410人參與。當年參加懺悔班者，都是各地的道長、前人與點傳師等各地領導者，這些人秉持一貫道開荒渡人性命的理念，傳道各地，故其影響力不可言喻，今日一貫道的全球傳播，多數即是孫慧明系統所開展而出。

香港興毅組前人吳靜宇(1922-2016)回憶參加懺悔班之「接金線」的重要性說：

本來道場中師尊在未殞天前，本無天命金線之說。但於民國36年師尊殞天後，師母接辦末後一著，³⁷ 當時凡在師尊保恩聖諱下已求道之弟子，便立失倚靠。為了繼續報恩了願跟師母修道，所以必須向師母接金線，並參加這「日月換肩」所立之懺悔班。為期五日，由道長以下凡奉遵師母者，悉數分批參加，畢班後才以清白之身追隨師母修道，這在當時確是一場希有大事。³⁸

36 《三教源流最近系統》，頁9-10。

37 「末後一著」一詞源自《古佛天真考證龍華寶經》，一貫道第15代祖師亦以此為教派名稱，意謂「天地毀滅前之災難的最後一次救渡」，故天派遣擁有天命的救世主，拯救天下眾生。參鍾雲鶯，〈道劫並降——近代一貫道的末世救劫觀與論述反思〉，《臺灣宗教研究》，卷21期2（2022年12月），頁3-7。

38 吳靜宇，《封牘集》（臺北：三德書局，1992），頁155-156。

寶光組前人陳文祥(1906-1988)的筆記也記錄：「母親掌頂恩道盤……母親繼師尊串金線分真假定盤根……運轉坤乾，解盤換象，日月換肩。」³⁹

可知，懺悔班主要宣揚需追隨孫慧明，靈性才得以回歸本源的政法，並向孫氏效忠，肯定其祖師天命。1948年初在成都的懺悔班，由何儒文舉辦，孫氏在現場，爾後時任道長天職者，代表孫氏至各地開辦懺悔班。據基礎忠恕創辦人張培成(1914-2010)回憶，1948年農曆四月，李廷崗(1909-1976)通知他們前往漢口邢傑三(1902-1951)所設立之佛堂參與懺悔班，畢班時才見到孫慧明；農曆七月，張培成陪同李廷崗至廈門開辦懺悔班，⁴⁰可知廈門的懺悔班，孫氏本人並未到場。韓萬年也說，他在天津參加為期3天的懺悔班，即是由道長胡桂金(1894-?)主持，孫氏則在成都，懺悔班結束後，人人皆在佛前舉行立愿儀式，肯定孫氏的天命金線。⁴¹

懺悔班對於日後一貫道在儀式上的改變，即是求道表文原以欽加保恩張天然之名，改以頂恩孫慧明之名。⁴²此後，無論在名義或儀式上，孫慧明都是一貫道第18代祖師，並

39 「陳文祥筆記」手寫稿影印本，引自林榮澤，《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》（新北：一貫義理編輯苑，2015），頁142。

40 張培成，〈永遠懷念〉，收入宋光宇，《一貫真傳——張培成傳》（臺北縣：三揚印刷企業有限公司，1998），頁3-4。

41 韓萬年口述，筆者於彰化福山榮園田野記錄（未出版），2022年8月18日。

42 表文更改名號一事，引起師兄組的不滿，見張德福，《先師張公天然與其道盤》，頁115-118。林萬傳則從路中一時期的求道表文稱謂改變的教派歷史，反擊師兄組的說法，參林萬傳，〈一貫道龍天表「欽加保恩」及「欽加頂恩」兩大聖號探究〉，《臺灣宗教研究通訊》，期10（2012年12月），頁161-179。

與張天然同列，已無正、副天命之別了。⁴³

懺悔班是孫慧明實質取得主導一貫道權位的關鍵，根據陸仲偉與秦寶琦等人所刊載各地一貫道名冊，九成領導者在張天然過世後皆追隨孫慧明，⁴⁴並在各地參與這場名為接金線的懺悔班。懺悔班除了奠定了孫氏祖師的形象與權力，更重要的是她這一系的傳道實力，成功全球傳播。推究其因，許多組線的開荒前人因參與懺悔班，啟動其傳道的動力與神聖之心，促使開荒他國成為代代相傳的神聖使命。

(二) 收圓天命所開展救劫專利延長的論述

懺悔班讓孫慧明取得掌任祖師權力的正當性，然如何建構其「天命」的神聖性與不同於張天然的獨特性，成為支持者形塑其天命神聖性的必要論述。

首先，強化 1930 年張、孫二人「同領天命」，宣揚張、孫二人的救劫專利，具有同時性與連續性。如上所述，懺悔班之後，孫氏具有祖師天命之說，已經確立，因此，論述孫氏延續張天然的救劫專利且又有差異性，成為關鍵。跟隨張、孫二人在天津傳道多年的韓雨霖即一再強調同領天命說法：

民國十九年，師尊師母同領天命，共同擔荷普渡三曹

43 筆者曾比較 1952 年與 1994 年出版的《修道指南》，前者刊載多篇扶鸞訓文，強調孫慧明祖師天命的正當性，可知在 1950 年代時，她接掌張天然之位仍備受質疑；後者因孫氏在臺灣已被形塑成為具有天命的一代祖師，故已無需再加入強調孫氏為第十八代祖師的訓文。鍾雲鶯，〈祖師之位、天命之傳——一貫道《修道指南》研究〉，收入李世偉編，《近代華人宗教活動與民間文化——宋光宇教授紀念文集》，頁 229-260。

44 陸仲偉，《一貫道內幕》，頁 201-226；秦寶琦、晏樂斌，《地下神秘王國：一貫道的興衰》，頁 398-420。

之重任，辦理末後一著收圓大事。二人領天命才能大開佛門，男女平等，皆可得道。⁴⁵

當中除了強調孫慧明的祖師天命等同張天然，極為重要的關鍵是主張男女平等，彰顯先天靈性人人平等，女祖師在道統也可以承擔一貫道所強調三曹普渡與渡化眾生的收圓使命。

收圓一說雖源於明宣德年間，原意是收人，然在一貫道第15代祖師王覺一的論述中，不僅要拯救眾生之靈，更要救渡非人之靈，包含河漢星斗、五嶽羣山、四海百川、十殿諸司等各類神祇與幽冥鬼魂等，皆需回歸靈性根源之地「理天」，才是收圓。⁴⁶

在三曹普渡與末後收圓之道義的基礎下，孫氏支持者展開張、孫二人救劫「天命」的差異，《三教源流最近系統》之〈紀念講說母親大人辦道略歷〉說：「師尊殞天，末後收圓母親持掌。一為普渡，一為收圓，一顯一隱，一明一暗，一剛一柔，協辦三曹大事。」⁴⁷

吳靜宇則闡述普渡與收圓天命之不同，他認為張天然的普渡天命，傳道區域在中國，培訓一批具有熱誠與使命的傳道者，然時間僅有17年。孫氏的收圓天命則促使道傳海外：

「收圓」是收成圓滿，「收圓」之對象是「只剩蘊子
和靈殘」之「蘊子」。「蘊子」之含意即蘊蓄善根和
蘊積功果者。是因在師尊「普渡」期間為生中華，雖
身在海外但已蘊蓄善根等待得救；而蘊績功果者是在
「普渡」期中已得道歸空。但因所願未了所以又乘願

45 白水老人，《祖師師尊師母略傳》，頁15。

46 鍾雲鶯：〈道劫並降——近代一貫道的末世救劫觀與論述反思〉，《臺灣宗教研究》，卷21期2（2022年12月），頁7-12。

47 《三教源流最近系統》，頁6。

再來，並轉生海外以助師母協辦「收圓」大事。……故所謂「收圓」就是招收中華以外之「蘊子」，在頂恩聖名下悉數歸本還圓。……至於「收圓」所促成之現象，便是今日之道宏海外。⁴⁸

吳氏強調收圓天命的對象是全球的有緣眾生，這樣的說法，等同宣示了孫慧明的收圓天命沒有時效性；而空間上，張氏只限在中國地區，而孫則擴展至全球。因此，孫慧明的收圓天命將不斷延伸，直至完成王覺一所定義的「收圓」。這樣的說法不斷在內部蔓延，成為師母派的共同認知。首位將一貫道傳入臺灣的陳文祥筆記：「母親接掌串金線分真假，大辦收圓……大道傳遍外邦。」⁴⁹ 他們都相信，因孫氏的收圓天命，一貫道才得以達到道傳世界的目標。這樣的說法，也反應在海外，美國洛杉磯中庸組點傳師莫瓊台也說：

師母開始，道傳海外，一九五〇年先轉香港，此期間，香港道運宏展，再到台灣，經過一番耕耘，道務在台灣大宏，然後由台灣開荒至東南亞，在各地道務都非常宏展，再轉歐美西方國家，此乃道運使然。⁵⁰

他們都認為，孫氏的收圓天命，讓道傳海外，不分國籍、性別、宗教階級、族群，皆可求道、修道與成道，從根源上拯救眾生的靈性，而張天然之名竟隨她的收圓天命而傳播全球，令人始料未及。

48 吳靜宇，《封牘集》，頁116-120。

49 「陳文祥筆記」手寫稿影印本，引自林榮澤，《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》，頁143。

50 莫瓊台，〈中道庸德仁者行〉，收入明德佛堂編，《中道庸德仁的行者——靈濟真君成道十週年紀念》（加州：明德佛堂，2004），頁19。

三、先說後應——祖師天命靈驗的闡述與傳說

祖師天命是屬於宗教信仰的層面，其中只存在信與不信之別，無法以實證角度證明。如何證實孫慧明的祖師天命為真，不容置喙？一貫道乃從孫氏的「先說後應」闡述她的神聖天命，強化她不凡的祖師之言，開口成真的效應。

1948年，中國內戰不停，國、共兩黨的政權之爭，導致百姓群生在中日戰爭後仍無法脫離苦難。基於救劫情懷，一貫道在戰亂之中仍持續開荒渡人行動。然前往何方開展救渡行動？當年長居北方的傳道者，極少考慮走出中國本土，卻因孫慧明的一句話，成為一貫道發展的興亡關鍵。

1948年，韓雨霖擬帶領22位道親前往西安開荒，他們向孫氏稟報時，她篤定地告訴韓氏等人「向東南去開荒」。一行人聽到往東南，即是臺灣。對於他們而言，印象中的臺灣是蠻荒之地，經過日本統治，先不談文化差異，首先面臨的是語言問題，一群北方人，沒人會說臺語，且需飄洋渡海，前景未卜，不禁心生畏懼與猶豫，傳聞孫慧明卻以堅定的口吻對他們說：

你們往東南去，會有十年的艱苦歷程，但只要你們有心，苦熬過這十年，以後的道務會辦得很宏展。如果你們十年後仍沒有辦開，可以回來找師母，證明師母的天命無效。⁵¹

因她的叮囑，韓雨霖一行人前來臺灣。雖說早在1945年，陳文祥就偕其妻子楊倚文(1906-1988)返臺傳道，但多數前來臺灣傳道者確實都是在孫氏的指示之下不再往北，而以她為領

51 慈蓮華，《懷念師恩母德》，頁89-90。

導中心的一貫道，已傳播世界數十個國家，更讓信仰者相信她的天命是真，因所言皆應驗；更因她的遠見，一貫道脈才得以延續。

就理性分析，某一宗教前往異地發展，即使語言、文化有所差異，然通常 10 年之期皆會有所開展，不至於一無所獲。因此，孫慧明以 10 年之期勸勉開荒臺灣的領導者，並以此保證其天命為真，其內心應有其擘畫與傳道藍圖。

孫氏不到 30 歲即已成為一方領導者，故她深知教團從無至有的成長週期，況且當年她已年過 50，以她的經驗判斷，指示異地開荒者的發展方向，應已經過評估。再者，就時局變遷而觀，她當年應已感受共產黨的勢力持續擴張，而因當時眾多的救世團體多數支持執政的國民黨，若改朝換代，恐難逃厄運。其三，就現況分析，孫慧明是一位了解風險管理的教派領導，她指示當年的開荒者前來臺灣，主要讓他們離開中國本土，分散風險，開展一貫道在華人社會的另一種可能性。就此而言，孫慧明指示韓雨霖一行人前來臺灣傳道，應是經過審慎分析的結果。

今日一貫道道親認為，當年因孫慧明的真知灼見，奠定一貫道全球傳播的實力。他們大力宣揚此事，除了證實孫氏的祖師天命，最主要彰顯她因天命而聖，因聖人不輕易允諾，只要開口應允，必定成真。「先說後應」在一貫道內部被神化、聖化與轉述。

孫慧明開口成真之「先說後應」的故事，也發生在她與發一崇德的老前人陳鴻珍(1923-2008)的對話中，隨著發一崇德在全球發展超過 40 個國家而不斷被傳誦。現任發一崇德雲林道場領導點傳師劉靜修(1938-)表示，許多初期抵臺的前

人，生活條件不佳，居住於土屋，或爲了傳道，經常夜宿鄉間農具倉庫，孫慧明鼓勵：「只要你們認真修辦道，未來讓你們有住不完的房子。」1963年之前，一貫道各組線領導人面臨政府強勢的追緝，她向韓雨霖與當時負責斗六崇修堂道務的陳鴻珍二人預示：「將來道明四被，領袖門前書大字，清修童子十里香」，劉靜修又說：「現在世界各道場都爲前人們準備休息的房間，真的是有住不完的房子。」、「我們現在各道場都有許多大官（案：政治人物）題字匾額，眞如師母所說只要經過官考，那些大官反而要來褒揚我們，師母眞是一代聖人，都是先說後驗。」⁵²

這些故事在後輩不斷地傳播中，強化孫慧明因天命而聖的祖師樣貌。

四、修而聖——孫慧明的苦難經驗

各宗教在發展過程中，苦難經驗的紀錄與解讀，已成爲聖傳書寫的必要內容，一貫道內部所保存孫慧明的資料雖然極少，但其苦難經驗卻不斷在內部被傳述。

（一）天作之合的含羞忍辱

1930年，對於孫氏而言，篤實的修道生活丕變，她的生命因一場「八卦爐會」徹底轉彎，成爲張天然的道義夫妻，離開了家鄉單縣。

「爐會」原本是一貫道藉借竅／扶鸞儀式，以仙佛之名

52 劉靜修口述，筆者斗六崇修堂田野記錄（未出版），2022年6月23日。

培育幹部人才的方式，訓練過程極為嚴格，然其場域所凝聚的氛圍，讓人深刻感受災劫降臨與啟動救渡眾生的使命感，只要經得起爐會中種種考驗者，多數人捨家棄業，投入開荒傳道之列。孫氏沒想到在「八掛爐會」中，出現署名已逝的路中一臨壇訓示：

奉上帝命，由無極老中主婚，金公祖師作媒，張孫應結為道義夫婦，日月合璧，乃天作之合。⁵³

濟南道長齊鳴周(1894-1953)供詞說：

1930年間，在單縣西關王姓道親家中，成立研究班，上方定為八卦爐。……路祖降乩批示，並借竅宣稱奉上帝之命，來作伐我們師尊師母二人成親，以了前因而辦將來之道務。時二人痛哭叩懇，誓難從命，飲食不下，哭辭數日，未能解決。路祖屢來催逼云：是天道逆行，違天不祥，必須如是方可。⁵⁴

潘華齡(1886-1953)供詞說：

孫素貞(真)堅決不答應，就去上吊，當時吊繩斷了兩三次。孫想天意不可欺，沒有辦法，後來就答應了。⁵⁵

我們可以想像，面對扶乩的指示，孫、張二人所承擔的輿論壓力，如同韓雨霖、吳靜宇所言，兩位修道傳道的領導者修成夫妻，如何面對眾多道親與世人眼光？於情於理，皆是不容於社會價值。尤其當時的中國，經歷了五四運動的洗禮，許多救世團體無法接受女權運動的觀念，大量刊印宣揚

53 陸仲偉，《一貫道內幕》，頁13。

54 陸仲偉，《一貫道內幕》，頁14。

55 秦寶琦、晏樂斌，《地下神秘王國：一貫道的興衰》，頁174。

傳統婦德的書籍。⁵⁶ 孫慧明斯時以領導者身分帶領單縣女性修行，如今卻因扶鸞降筆需與張氏結為道義夫妻，不僅前無所聞，更無法被道德觀所接納，故而飽受羞辱、冷嘲熱諷，長期經營的修道團體，在此之際全然潰散。

「天作之合」被認為是孫慧明因傳道大業而「犧牲名譽」。一貫道信眾強調孫、張是道義夫妻，主要強化孫慧明是純潔無染的聖人，不容外人質疑。⁵⁷ 吳靜宇即說：「師母就是為了末後這一著忍辱含羞，為了一個掛名夫妻忍辱了這樣多年，沒有一天安安樂樂……。」⁵⁸ 可見信眾對孫氏的遭遇充滿不捨。

除了名譽受損，孫慧明還要承受張天然繼室劉率真(1895-1952)對她的態度，⁵⁹ 據聞劉率真開始無法接受孫氏，

56 回應五四運動反對女權提升的鸞書，如 1921 年，歸屬同善社的雲南洱源慶善七堂所扶鸞而出《訓女寶箴》，收入王見川、范純武編，《近代中國民間宗教經卷文獻》（臺北：新文豐出版社，2015），冊 3；救世新教江朝宗依北京悟善社女分社原版，由署名觀世音菩薩訓示之《女教教規》（北京：救世新教總會，1939）；江朝宗《女教教規》與冷方升撰《女史節要》二書合刊命名《女教箴規》（北京：順城印書局，1939）；1919 年重刊，饒培芝、饒楷良編，《閨閣良箴》，善書出版社，http://taolibrary.com/category/category76/c76032_2.htm（2023 年 4 月 11 日檢索）公開於網路流通，。

57 桑高仁(P. Steven Sangren)的研究認為，漢人社會的女性神明需能克服與月經、性交、死亡和生小孩等有關污染的印記，以彰顯女性神明的純潔性，如無生老母、觀音、媽祖等，桑高仁主張，媽祖因早逝而維持了她的純潔性。參桑高仁(P. Steven Sangren)著、丁仁傑譯，〈中國宗教象徵符號中的女性性別：觀音、媽祖和「永恒之母」〉，《華人宗教研究》，期 15（2020 年 1 月），頁 163-168。

58 吳靜宇主講，《末法時期如何修道有始有終》（臺北：三德書局，1996），頁 70-71。

59 劉率真又名素真、淑真，道號月輝，為張天然第二任妻子。張天然元配朱氏因難產過世，故再娶劉氏。劉氏對待朱氏之女張茂錦更甚親生，

結果雙手自動如被往後綑綁一般，直到劉氏同意接納孫氏，她的手才恢復正常。⁶⁰ 這些雖是傳說，卻可見孫氏的艱難處境。韓雨霖也說：「劉師母慈眉善目，可是見面常說：『你們孫師母，那是大考道的』。」⁶¹ 可見劉氏乃被迫無奈接受孫氏成爲張家一員。這段家庭地位不平等的狀況，後來也被放大轉述，吳靜宇即說：

為什麼上天要強迫孫師母嫁給老師？孫師母受了很大的考，過年過節，到劉師母家拜年，被劉師母打，污辱啊！有的時候不開門。就拿現在來講，姨太太給大太太磕頭，大太太根本就百般污辱。師母就一直忍辱，忍受這種打擊，……一直受毀謗。⁶²

吳氏的傳達或許有誇大之處（據說劉率真待人如菩薩一般），然其主要目的彰顯「天作之合」過程中，對孫氏身心的衝擊，吳靜宇甚至還以「劉師母成了後天的師母，孫師母是先天的師母」⁶³ 解釋孫氏擔任「師母」的職責並非一般世俗的意義。

孫慧明的性格，絕非一般刻板印象的柔弱女子，我們從她屢次上吊抗拒八卦爐會的天作之合可以看出，內部還流傳

二人感情甚篤。張天然長年在外傳道，家中一切皆由劉氏操持。在傳道志業上，她與張茂錦、張英譽姊弟經常往返北京、天津、熱河等地開荒傳道，故一貫道道親對她極為敬重。據傳 1949 年，中共在其青島住處逮捕她時，張茂錦竟冒名說她是劉率真，準備以身救母，劉氏即刻出面說她才是本人，可見二人情感之深。

60 白水老人，《祖師師尊師母略傳》，頁 32。

61 白水老人，《祖師師尊師母略傳》，頁 37。

62 吳靜宇主講，《末世的金聲木鐸——四擊》（出版者不詳，2020），頁 128-129。

63 吳靜宇主講，《末世的金聲木鐸——四擊》，頁 128。

當時為抵抗這樁婚事而撞牆求死，額頭因此留下疤痕，⁶⁴ 可見孫氏的性格應是剛毅的山東女子，且她當時還是單縣女性修行團體的一方領袖，不是輕易任人擺佈安排的女性。

一貫道對於這段二人結為道義夫妻的解釋，主要敘述孫氏透過宗教儀式得知她身負救渡眾生靈性的使命，為了完成上天交付的使命，她必須改變原來的性格，接受種種考驗，才足以承擔大任。她的第一個考驗是忍辱，無論原來的性格多麼剛烈，為了這份使命，她必須在人間再次修煉，為道毀譽。忍辱的這份考題，先從女性修行者最在意的名譽入手。一貫道對「天作之合」解釋，除了她的神聖天命與化身傳說，她犧牲名譽的忍辱功夫，經由再轉述，成為勉勵信眾的教材。

筆者曾看過與張家交往甚密卻不方便公開的手稿，孫慧明與張天然家人相處極為融洽，張英譽、陳建榮(1916-1955)夫妻對她十分敬重，她尤其寵愛張英譽的子女，兒孫輩稱她「孫奶奶」，然一貫道內部卻極少談論這個面向。筆者認為，一則臺、港信眾對張、孫二人之日常生活的了解甚少；再者，目前所見中國學者視官方檔案內容為全然事實的著作，主要援引張英譽後期供詞對孫氏多有批判之語，製造了孫氏與張家成員關係不睦的印象，是以內部極少談論。

當然，傳播孫氏苦難的經歷，主要乃要宣揚她的救劫情懷，尤其訊息接受者是一貫道信眾時，加重了他們對孫氏苦難遭遇的感受，對於她為道毀譽的救世行為無不感懷，加深了認同感。而孫氏「天作之合」的含羞忍辱對於一貫道的開荒者尤具意義，尤其在異地遭受他人毀謗之時，孫氏為救劫而犧牲名譽之舉，成為這些傳道者修習不計毀譽的典範。

64 明德出版社編輯，《聖母愿菩薩行》，頁18。

(二) 從剛毅至內斂的性格轉變——逃難與教難中的身心修煉

孫慧明擔任師母與女性祖師歷程並非順利，除犧牲名譽，另有一貫道內部所說「三年風霜，五載受苦」。緣於 1940 年起，各地訓文陸續出現「日月換肩」之說，預言張天然即將離世，爲了避免傳言讓有心人利用，故從 1943 年開始，她居留北京。另一說法則是因張天然需休養，故於 1940 年間於各處的法會，皆由孫慧明代理主持，出現了孫想取而代之訛傳，爲了平息流言，孫氏自請拘禁北京三年。⁶⁵《三教源流最近系統》之〈紀念講說母親大人辦道略歷〉描述這段過程說：「卅二年母親在北京被困，直到師尊殯天五年之間，痛——罰——愁——難——淚——毀——辱——所受悽慘是我們不能受的，「師姐」（案：指張天然女兒張茂錦）專爲監視人，誰人亦不能接近。」⁶⁶此即內部所說「三年風霜，五載受苦」的三年風霜。五載受苦則指 1947 年之後，孫氏才得以離開北京傳道。

無論是被限制外出傳道或自請拘留，對於早已習慣視察各地道務、接見各地道親的孫慧明而言，如同被囚禁的大鵬。然而這些考驗，皆不足以與她後來的逃難生涯，與中共取得政權之後，槍決眾多各地的領導幹部所產生的衝擊匹敵。

1948 年底，各地懺悔班結束後，她將全國一貫道分爲 10 區，每一區設樞紐負責該區道務，計有：成都、重慶、昆明、

65 林榮澤，《師母孫慧明傳》，頁 94-95。

66 《三教源流最近系統》，頁 9。

上海、漢口、開封、天津、北京、西安、蘭州等區，⁶⁷ 希冀為日後再傳道的可能性做最後的努力。

1949年，中國共產黨主政，一貫道的主要傳道人員開始了逃難生涯，孫慧明也開始尋找海外安全且適合傳道的基地；許多道長、點傳師、壇主與道親逃往香港，⁶⁸ 躲避中共政權以反動會道門之名的追緝。

1949年後，一貫道處境十分艱難，由於傳播區域太廣，求道人數太多，成為中共首要殲滅的對象。1949年3月，孫慧明曾到新加坡芽籠找新的發展地，隱匿於寶光組呂文德(1915-1990)所安排的住處，曾與她有數面之緣的新加坡華人蔡葉九在訪談稿中談到

從中國要來新加坡的人，都必須先到龜嶼島上待三天，等確定身體檢查沒有問題之後才能進入新加坡。但孫師母為了避開官考的劫難，選擇從香港過來，這樣就毋須經過龜嶼島，可以直接進入新加坡。⁶⁹

可見在逃難的過程中，她用盡了各種方式，躲避官方的查緝，尋找新的傳道基地。農曆8月，她又回到香港。⁷⁰

67 陸仲偉，《一貫道內幕》，頁68。

68 根據林萬傳的調查，早在1936年，霍永盛(1890-?)就由天津到香港開荒，直到1941年因緣成熟，香港才設立第一間佛堂穎筏壇。1947年，潘華齡、婁惠仁至港，在灣仔設道明壇，此後陸續有人到香港開荒，創辦佛堂。參慕禹(林萬傳)，《一貫道概要》(臺北縣：中華民國一貫道總會，2002)，頁130-131。

69 參〈一位親身見證白陽期二位住世祖師的福氣老人——蔡葉九老堂主訪談記錄〉，九蓮聖道，https://www.jl319.com/news_page.php?id=125 (2022年9月11日檢索)。

70 據寶光玉山前人王壽(1920-2014)的口述，1949年農曆8月，赴港為孫慧明祝壽，並領受點傳師天命，參〈一貫道寶光玉山王壽老前人〉，玉山寶光聖堂，<http://holylorytemple.org/wang> (2022年9月19日檢索)。

1950年，孫氏悄然返回中國，指示當地的領導者隱匿，躲避共產黨的殲滅行動，但停留的時間很短暫，因局勢緊迫，中共政權將她列入重要通緝對象，在道長潘華齡、基礎壇點傳師李廷崗、蘇大發（本名韓賢臣）、周淑賢(1912-?)等人陪同下，幾番波折與被通緝驚險，⁷¹ 從上海到廣州，搭船至澳門，再次抵達香港之時，已是初秋，此時，她已是歷經被追捕、四處逃竄、飽嚙風霜的半百婦女。⁷²

據林榮澤的訪談資料，孫氏抵達香港時，先住在青山道受渡化的孫富保房產，居留約8個月，因不捨後輩受牽連，不告而別，⁷³ 自行搬至大坑道老舊木屋隱居。約一年後才被尋訪發現，道親們在原住處附近另購水泥屋讓她居住，俗稱香港公館，⁷⁴ 香港遂成為一貫道發展史中的聖地。駐足香港期間，避免再生事端，故而極少出面，處於半隱居狀態。早期臺灣許多組線的虔誠道親，若要成為點傳師，都需到香港領受天職，⁷⁵ 直到孫慧明移居臺灣，並授權臺灣各組線開荒

71 林榮澤，〈師母孫慧明在香港的歷史(1950-1954)〉，一貫道藏研究院文獻館，<http://tao19050315.weebly.com/uploads/4/5/8/3/45834265/%E5%B8%AB%E6%AF%8D%E5%AD%AB%E6%85%A7%E6%98%8E%E5%9C%A8%E9%A6%99%E6%B8%AF%E7%9A%84%E6%AD%B7%E5%8F%B2.pdf>（2022年9月5日檢索），頁3-7。

72 興毅總壇道務中心編輯，《白陽修道士：興毅吳靜宇老前人修道錄》（桃園：財團法人興毅總壇，2021），冊下，頁297。

73 孫慧明不辭而別離開青山道期間，曾到緬甸巡視道場。1952年，孫慧明由香港進入緬甸南坎，與從雲南至緬甸傳道的劉炳宏(1902-2012)等人見面，藉以關懷雲南、緬甸的傳道開荒者。可見孫氏明知中國情勢對一貫道不利，但仍不畏險峻進入緬甸，探視道親，這也是各地道親敬重她的原因之一。

74 林榮澤，〈師母孫慧明在香港的歷史(1950-1954)〉，頁8-9。

75 香港一貫道的發展，可參興毅總壇道務中心編輯，《白陽修道士：興毅吳靜宇老前人修道錄》。

前人自行任命點傳師，此一狀況才有所改變。

孫慧明移居香港期間，正值中共政權大力掃蕩一貫道之期。1950-1953年間，許多一貫道領導者都被逮捕入獄，被槍斃殉道的一貫道點傳師道職以上者超過千人，較資淺的點傳師也難逃被歸入黑五類與文革時的批鬥與勞改，十分慘烈。在這之中，有深受她信任，在四川開辦懺悔班的何佃文、濟南道長齊鳴周、山西道長薛洪(1887-1953)，陪她逃難至香港，卻又為拯救牢獄中道親而返回中國接受審判的潘華齡；她的名義家人的劉率貞、張英譽母子，皆在1953年被槍決而亡，被批鬥折磨至死的兒媳陳建榮，⁷⁶還有她所寵愛的張家孫兒，不知流落何方。這些殉難訊息，對孫慧明身心的衝擊，促使她剛健豪爽的外顯性格產生了巨大的變化。

孫慧明的剛毅性情，從她在八卦爐會反抗與張天然結為名義夫妻時的激烈行為可知。再者，後人回憶常提及的勸勉：「咱娘兒們將道辦出去」。中庸組前人劉應才(1900-1994)也屢提及的鼓勵：「師尊不在了，咱娘兒一起好好的辦。」⁷⁷可

76 根據與張家交往甚密，然不方便公開的手稿記載，1946年農曆7月18日，張天然從北京到天津三馬路，第一次見到張英譽的長子張德潤(津城，1946-2020)，次日是張氏生日也是張德潤滿月，道賀者門庭若市。當時張天然交代家人將道親送的賀禮送出行善，好為張家子孫留一條活路，讓家人大感不解。張氏在喜慶之日，竟對家人說道，咱們道將面臨大考，別看劉師母兒女雙全，孫女、孫兒繞膝，卻是沒兒女的命，最後還將拋屍荒郊，而兒子、兒媳也是沒兒女的命。1953年農曆5月1日，劉率貞在青島遭槍決，沒人敢收屍；同日，在上海南區，張英譽、齊鳴周、潘華齡等61位一貫道領導者被槍決。手稿主人稱謂，至少3000位一貫道信眾在這期間被槍斃而亡。張英譽妻子陳建榮在中共政權以「改造」為名，飽受凌辱折磨，1955年臘月29日，拋下4個幼兒溘然長逝。張天然後輩則認為，當年張氏對家人的預言一一應驗。

77 見莫瓊台，〈中道庸德仁者行〉，頁16。

見其爽朗氣慨，也因這種豪邁，讓她得以承擔「師母」之名，行走中國各地，協助張天然開展各地道務。

1948年，她雖以懺悔班得到九成領導者認可，然從1949年開始的逃難生涯，以及1953年教難，被誣以反動份子入獄的道親，難以計數，寫下近代中國眾多教案中悲壯的一頁。

身為一代祖師，她必須自傷痛中站起來。她深知為了天命永續，為了讓各地在外開荒者安心傳道，無須再顧慮個人安危，她必須隱藏自己，收起被簇擁、仰望的光芒。是以抵達香港後，退隱幕後，除了少數領導者，幾乎無法親見其人。她十分清楚，能夠繼續發揮影響力者，即是鞏固一貫道十分重視的祖師「天命」領導，審核點傳師天職之「天命」的發放，她必須守護「天命」的尊貴，完成使命。此後，對於身處異國各地的傳道者而言，孫慧明是一位幫他們看守道之家園的母者，因她默默的守護，讓他們安心開展道務，故一貫道可以在威權政體之中傳播全球。

逃難與教難，對孫慧明而言，乃以凡胎肉身在世間鼎爐修煉身心，此非常人所能承受的身心劫難，讓她從剛毅爽朗山東女子，轉變為內斂靜默、刻意隱匿自我的亂世女性，這樣的轉變，乃從生命的劫難中磨練而來，說明了即使是仙佛化身降世，仍需經歷由凡入聖的考驗，降凡歷劫，藉修而聖。

有人說，因一貫道遭受中共大規模滅教，促使孫慧明離開鄰近中國領土之香港決心。1954年，她將香港道務交給樞紐徐治洲，在韓雨霖、陳文祥、谷椿年的安排下，請託參軍長劉士毅(1886-1982)，以劉妻湯秀卿之母湯呂明善的名字申

請來臺，⁷⁸ 來臺之後，隱姓埋名於臺中，⁷⁹ 雖說位居幕後，仍是精神領導核心。然而，一代女性祖師的考驗仍未停止。

五、隱而成聖——孫慧明的另類殉道與聖人形象的完成

孫慧明抵臺之前，是一位極具傳道能力與行動力的領導者，無論是中日戰爭或國共內戰期間，她從未停止傳道的腳步。隱匿香港近5年的時間，仍是領導核心，並不至於足不出戶，香港與臺灣的各組線領導人，仍要時常向她請益與報告道務。⁸⁰ 在臺灣，她的後輩透過自囚餘生與每日一萬叩首的感人刻劃，完成了她的聖人形象。

78 林枝鄉：「湯秀卿點傳師指示後學為師母辦理新身分證。當時（民國54-55年）政府舉辦戶口大普查，湯點傳師將師母新身分證相片交給後學，於是後學受命前往師母戶籍所在地的臺北縣內湖鄉麗山街，為師母親自去申請換新身分證。……當時才知道師母身分證的名字是『湯呂明善』」見林枝鄉，《天賜貴人：林枝鄉傳奇人生的感恩》（新北：大香山慈音巖管理委員會，2017），頁55。

79 有關孫慧明住處，現任發一崇德雲林道場領導點傳師劉靜修說是臺中雙十路與錦南路交叉路口的日本宿舍，因她曾去過；官考時曾暫住陳鴻珍在臺中三民路的老舊房子。然發一崇德點傳師洪冬梅說，孫氏最後住在鄰近臺中後火車站的大智路一間小別墅，乃韓雨霖租賃。2022年8月19日，筆者採訪韓萬年(1931-)，他說孫慧明於雙十路的日式莊園房屋居住約10年，皆由劉士毅派人保護。後因太多人知曉，且發生吳瑞源擅闖事件，故韓雨霖另外購買大智路住處，由王好德負責搬遷事宜。劉靜修口述，筆者於斗六崇修堂田野記錄（未出版），2022年6月23日；韓萬年口述，筆者於彰化福山禪園田野記錄（未出版），2022年8月18日。

80 各組線香港傳道者名字與背景資料，人數頗多，請詳參與毅總壇道務中心編輯，《白陽修道士：興毅吳靜宇老前人修道錄》，上、下二冊。

(一) 自囚餘生的隱德——為眾生承擔業力的悲憫形象

中日戰爭與國共內戰期間，一貫道因以傳道救劫為主，並不因各地區政治主張不同而放棄傳道，也因之被各政權視為敵方派遣的滲透團體。因傳道需往返各地域，卻被各政權質疑敵視，一貫道的艱難處境，即使國民政府遷退臺灣，仍未見好轉。

1945年，陳文祥返臺傳道之初，因宣揚道德倫常、三期未劫與一世涅槃的理念，發展快速。原本以為脫離日本統治，以宣揚中華文化為主的一貫道可以在臺灣擴大發展，沒想到1947年的二二八事件，國民政府對臺灣的管理更為嚴厲，加上國民黨在中國節節敗退，促使對臺灣民間集會採取高壓禁止的治理方式。

1948年，內政部修訂頒布《查禁民間不良習俗辦法》，嚴禁「設立社壇降鸞扶乩者」、「假託神權迷信從事非法活動或秘密結社者」，此一作法，等同視民間信仰皆屬「不良習俗」。1949年5月19日，臺灣省主席陳誠(1898-1965)頒布《臺灣省戒嚴令》，不僅停止集會結社，並以有礙治安為由，禁止人民之宗教活動，另有《懲治叛亂條例》與1950年施行的《戡亂時期檢肅匪諜條例》，可見當年國民政府採以政治教的威權治理模式，⁸¹ 並以維護治安與國安為由，禁止宗教傳播，其中一貫道成為首要目標，不僅被冠以「匪諜」污名，還被列入「邪教」名單。1945-1987年之間，一貫道因未受政府核准法傳道，政府以公權力傳播不實消息，透過媒

81 陳韋辰，〈踏不死的道種：台灣一貫道遭禁與復振〉（國立政治大學民族學系碩士論文，2017年3月），頁51-54。

體捏造新聞，以及受到友教的指控與批判，內部稱為「官考時期」，意謂受到政府打壓。

1948年農曆8月15日，陳文祥在臺北親德佛堂舉行張天然的成道紀念法會，因扶鸞儀式活動，遭鄰居舉報，警方以非法集會緝捕了陳文祥等五人，陳氏慘遭毒打，他描述當時「牙齒打斷連血吞」，並被關了近6個月。⁸²這一年正是孫慧明在中國各地密集開辦懺悔班之時，爲了安撫道親的恐懼之心，她派潘華齡第二次來臺，一則營救陳氏等人，一面選拔臺灣辦道人才。

陳文祥被捕之後，一貫道在臺灣官考就接踵而來。1949年秋天，來自天津同興壇的劉全祥(1908-1972)渡化了任職空軍的劉明德(1910-1985)，劉明德因大受啓發，故又邀請許多空軍職員求道，沒想到遭人舉報，在場的祁裕脩(1916-1992)、李鈺銘(1912-1983)、張瑞青(1893-1971)與于峻德等五人同時被拘補入獄，扣押在臺南刑警隊裡11天，接受偵訊，劉全祥被冠以匪諜之嫌，遭刑求毒打，甚至以辣椒水灌鼻，而劉明德被迫離職。⁸³來自上海和光壇的顧玉英(1902-1963)、陳惠忠與寶光組劉長瑞(1930-2019)等人，都遭捕入獄並施以酷刑。1951年，政府誣以「邪教」之名，全面取締一貫道，臺灣各道場領導人都遭受官考入獄或被監視。從中國來臺的傳道者紛紛被補入獄，如郝金瀛(1899-1966)亦遭囚禁4個月，臺灣本土的領導人王壽(1920-2014)、呂樹根(1919-1982)、邱

82 林榮澤：《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》，頁71-74。

83 〈大德真君 劉全祥前人德範〉，崇德學院，<https://www.iktcds.edu.tw/Chong-De-School/FaYi-TongYi.htm>（2022年6月15日檢索）；〈慧圓大帥劉明德前人德範〉，崇德學院，<https://www.iktcds.edu.tw/Chong-De-School/FaYi-HuiYin.html>（2022年6月15日檢索）。

秋東(1921-1974)等人，皆因傳道入獄，⁸⁴ 無端被恐嚇與跟蹤者更是不計其數。

1954年，孫慧明抵臺，她已得知臺灣官考嚴重。爲了保護她的安全，抵臺之後，由韓雨霖安排居住臺中，雖有人聽聞師母將居住臺灣，但罕有人知其住處，照顧她生活起居的女性道親，皆需立封口愿，藉以保護一代祖師的安全。⁸⁵

她抵達臺灣後，聽聞多人無故入獄並遭嚴刑毒打，多數雖以無罪釋放，然出獄後因內傷而需長期治療，或終身成疾。她不忍一心向道、想要拯救眾生靈性的徒兒身陷囹圄，遭受酷刑凌虐，她立下一個悲願，願以自囚餘生，頂替一貫道傳道者被莫須有的罪名羅織入獄之苦。這個事件，被慈蓮華以極具情感的文字敘述，傳達臺灣信眾對她的敬佩與不捨：

（師母）悲切地說：「既然要關，就關我好了，不要關我的徒弟，既然他們要折磨就折磨我好了，不要折磨我的徒弟。」從此，師母便隱居在中部，終年足不出戶，囚禁用慈悲築起的監牢，也從此師母原本健朗的身體，開始受種種痛苦侵襲而日漸衰竭。但也是師母說了這句話後，種種官考刁難在無形中都化解了，道又可以辦下去了，天道的這一大劫官考，就這樣由

84 北林，《白陽道脈薪傳錄》，頁194-195、331、350、359。宋光宇研究這段期間，陳文祥坐牢次數最多，所受刑責也最殘酷；寶光建德的呂樹根被囚禁1年多；劉長瑞被關5年，王壽則被關3年；韓雨霖被關一百多天。參宋光宇，《天道傳燈》，上冊（臺北縣：王啟明，1996），頁83-84。

85 如發一崇德劉靜修曾於1960年代跟隨陳鴻珍探望孫慧明，離開前即立愿不可向外宣揚。孫慧明逝世後，許多曾開車載各組線領導前人面見孫氏者才恍然大悟，為何前人們都要他們在某路口停車，自己一人走路前往目的地，不讓任何人隨行，原來是孫氏就住在附近。

師母一個人背負起來了。……師母便是如此一位菩薩，為了眾生而入於生死，為了令道脈延展下去，寧願囚禁自己……一般道親以為師母是因體弱多病而深居，若不是前賢聽到師母這意義深遠的一句話，以及日後的印證，師母也許就這樣默默地頂劫受難而沒有人知道。⁸⁶

孫慧明從 1930 年的天作之合以道義夫妻擔任師母天職開始，考驗不斷。在戰亂中的一貫道，被多方政權誤解，她皆身在其中，名譽受損、人品遭疑、行動受困，甚至成為政府眼中罪大惡極通緝犯，這些污讟與毀謗，她都可以忍受，唯一讓她無法接受的是她的弟子們因傳道而飽受折磨。她已經歷了中共追緝與弟子被槍斃的痛心疾首經驗，她無法再讓徒兒們受苦了，故以一代明師的「天命」靈驗，向上天叩求，願終身自囚色身，讓她的徒兒能夠免遭牢獄之苦與被污名化，讓他們回歸正常生活。從她到臺灣就居住臺中，其中雖搬遷一次，卻未曾一覽寶島風光。韓萬年即說，他的父親韓雨霖曾問過她，臺灣風景十分美麗，要不要出門看看？孫慧明淡淡地回：「你告訴我就好了。」信眾每每談起「師母為天下眾生而隱」的犧牲，不禁一掬心酸之淚。孫慧明自囚餘生長達 20 年，為眾生承擔業力的悲憫形象，成為一貫道信眾的集體記憶。⁸⁷

韓萬年說，孫慧明居住的日式房屋，佔地約 150-200 坪，

86 慈蓮華，《懷念師恩母德》，頁 96-97。

87 美國學者 Robert. F. Campany 認為，聖人的地位，完全是社會接受、社會記憶的製造品。康儒博(Robert. F. Campany)著、顧漩譯，《修仙：古代中國的修行與社會記憶》（南京：江蘇人民出版社，2021），頁 25。

房子主體約 50 坪，孫氏來臺灣 20 多年，皆隱身在屋內，門外的風光，皆與她無關。

從踏入臺灣土地伊始，孫慧明以自囚的方式，放棄了行動自由，長期藏身幽居於臺中，直到生命盡頭，她的身體才被移出屋門。如此刻意隱藏自己，古今人物，屈指可數。她的深居隱身，在她仙逝後被一貫道持續宣傳，成爲一貫道道統表中唯一因頂替眾生業力而自我囚禁的女性祖師。她隱身於一屋之內的生活型態，不斷地被傳述，甚至信眾開始想像她何以能夠忍受孤寂，過著與世隔絕的生活？何以能夠長達 20 餘年，生活在只有 50 坪的空間活動？一貫道內部以「爲了延續大道普傳的命脈，爲了讓弟子能好好修道辦道……她老人家的隱，實在是爲天下眾生而隱」⁸⁸ 她的自囚色身，對一貫道信眾而言，是非常人的非常行爲，內部有一分署名濟公活佛的鸞文即以「隱德」表彰她的大隱於市：

要學師母的隱……隱名於人間、隱相於三曹（隱祖師位），隱功德於天地的胸懷。為師的瘋名瘋相眾生都認識，但你們師母的慧德卻無人能知，真是高明極了！這點連為師都比不上！⁸⁹

這段由化身爲張天然的濟公活佛扶鸞說法，足以說明孫氏自囚餘生之行，於教內實無人可與之匹敵，此一隱德，最讓道親佩服與不忍，在此不捨的情感中，陳述孫慧明爲眾生而隱、因隱成聖的祖師行誼。

88 崇修堂，〈師尊師母的風範與懷思〉，收入蔣國聖編，《一貫道紀念專輯》（臺中：國聖出版社，1992），第3版增訂本，頁33。

89 引自〈師母的隱德〉，蓮花邦，https://limingte.blogspot.com/2018/10/blog-post_27.html（2022年9月28日檢索）。

(二) 一萬叩首——背負眾生劫難的祖師願力

1960年代，政府雷厲風行掃蕩一貫道，常誣匪諜、叛亂分子、流氓等罪名，許多人再次遭受牢獄之災。其間雖有鄭邦卿以國大代表身分代為澄清，⁹⁰ 反遭訾議挑戰政府，⁹¹ 雖說執政者重申嚴格取締立場，然一貫道在臺灣仍快速發展。

1963年，一貫道面對來臺傳道後的最嚴峻的考驗，政府不僅全面取締各大道場，並計畫解散、關閉由鸞堂轉變成為一貫道信仰的斗六崇修堂，⁹² 這是一貫道在臺灣第一座廟宇式的佛堂。

根據劉靜修口述，當年因掛著「中國佛教會雲林縣支會崇修堂佈教所」的招牌，雖說仍需低調進行傳道與宣講，但至少可以免除外界謠傳秘密集會的疑慮。

劉靜修說，除了依附於中國佛教會，當年座落於崇修堂旁的斗六警察局，內有黃、林二位女性職員是虔誠的道親，只要晨會聽到任何取締道場的消息，她們都會通知崇修堂，提醒留意翹鬍子裝扮人士。⁹³ 由於警局主要的追緝的對象是發一組領導人韓雨霖與陳鴻珍，只要有任何查緝消息，道親

90 「為一貫道信徒代表人鄭邦卿呈台灣一貫道特質表解一案」，〈取締邪教（一貫道）〉，《內政部》，國家發展委員會檔案管理局藏，檔號 A30100000A/0039/B12215/4-1/0001/017。

91 陳韋辰，〈踏不死的道種：台灣一貫道遭禁與復振〉，頁 55-56。

92 斗六崇修堂由鸞堂轉變為一貫道佛堂的歷史，可參董坤耀，〈臺灣一貫道發一崇德雲林道場發展史〉（國立中正大學歷史學系碩士論文，2010年1月），頁 15-42。

93 劉靜修說，當時許多警員都會裝扮成平民，為了不讓當地百姓認出他們，他們會在嘴角兩邊貼上翹鬍子，但當地居民一眼即可識出他們的身分。劉靜修口述，筆者於斗六崇修堂田野記錄（未出版），2022年6月23日。

們就不會讓韓、陳二人駐留崇修堂；再者，崇修堂留有一密道，就是要讓二人逃離現場之用，藉以維持道場正常運作。

1963年3月，任職於警備總部上校科長位階的李憶，他也是一貫道的點傳師，⁹⁴ 收到警務處將緝捕前人輩送綠島管訓並全面緝拿道親的公文，他無法阻止此事，只有轉告道長張文運（1909-1990）。崇修堂也收到相同的消息，警察局將強勢解散崇修堂，拆卸中國佛教會的招牌，並要求繳交會員名冊，準備一網打盡，癱瘓道場運作。崇修堂幹部們深知此劫難逃，但大家已有充分的心理準備，可能隨時被捕入獄。劉靜修說，當時唯一的念想就是護守道苗，寧可被關進綠島也不可以讓道場被毀。⁹⁵ 同年6月10日，張培成與陳文祥等人，被迫宣佈解散一貫道，但政令無法抵擋人的信仰之心，反而讓一貫道開創流動道場的講道模式。⁹⁶

韓雨霖、陳鴻珍探視孫慧明時，因不願讓她憂心，未說崇修堂即將被查緝與擔任天職者恐將全面被追緝入獄的消息。她見二人心事重重、雙眉緊鎖，已猜出道場即將出事，她說：「乖（口音拐）！你們放心，我來想辦法。」⁹⁷ 一個

94 李憶本名邵虎，本是兩湖（湖南、湖北）水上警察局長，也是一貫道的點傳師，他曾「斷指」向其妻表明矢志修道，來臺後因其工作較為特殊而易姓改名。參北林，《白陽道脈薪傳錄》，頁127-130。中央日報有大幅報導，〈警總再令治安機關取締一貫道 防止轉入地下活動〉，《中央日報》1963年5月20日，第3版。

95 發一崇德道務中心，《發一崇德雲林道場六十週年紀念專刊：深耕一甲子同心化萬邦》（雲林：發一崇德雲林道場，2014），頁30。

96 宋光宇，《一貫真傳——張培成傳》，頁143-152。

97 劉靜修口述說，孫慧明喚韓雨霖與陳鴻珍為「乖」，即是乖孩子的暱稱。筆者發現，孫慧明對於與她較親近者，都以「乖」稱呼。如她請人代筆寫信給香港梁成高與徐治洲，內有「成高賢侄見字知悉，你乖好吧。」、「治洲、成高二位賢侄見字知悉，您都乖好吧。」見蔣國

年近 60 且自囚於房舍之內的女性，她唯一的方式就是在自家佛堂不斷跪拜叩首，每日不斷地叩首。

最後，崇修堂並沒有被關閉，也無人被送至綠島。待整肅一貫道風波平息，韓、陳探望她時，長期陪伴身旁的周淑賢才向二人說：「老人家每天一萬叩首，求上天慈悲，消魔息考，讓眾生平安修道。天天一萬叩首，即使年輕人也無法承受，更何況一位老者。」消息傳出，聽聞者無不鼻酸。慈蓮華對此有極具情緒張力的描述：

（師母）為了頂眾生的劫……心中默默祈願著：「眾生的劫難，由我一人來背負吧！」渺小的身軀，卻有著慈悲壯大的力量。一叩、再叩、三叩……一千叩首、二千叩首……天地鬼神都不得不流下感動的淚水，一個柔弱女子竟要肩扛眾生無邊罪業！八千叩首、九千叩首，每一叩首都是鏘鏘的迴向。

……叩完一萬叩首，她挺著關節不良的背，蹣跚的步履有些踉蹌……心中想的只是：「佛堂可以繼續辦下去了，有許多原靈佛子可以登傳上岸了。」絲毫沒有感受到沉疴的身心又多負了一個重量，那張勒禁公文的重量又加在她柔弱的身上了。

公文沒有下達，佛堂也沒有被查禁……當眾人嘖嘖稱奇時，只有隨身服伺師母的前人（案：周淑賢），眼角掛的晶瑩淚水忍不住落了下來，只有她知道，這並非奇蹟，而是師母一萬叩首感動了天地鬼神。⁹⁸

這段文字，是針對 1960 年代諸多重大官考事件而寫，此後

聖編，《一貫道紀念專輯》，頁 322、324。

98 慈蓮華，《懷念師恩母德》，頁 101-103。

較罕見政府隨意緝捕與私自刑責一貫道領導者之事，道親們認為，因為孫慧明每日一萬叩首，承擔眾生罪業，解救所有道親。她沒有巫術與符籙，只憑天命；每日一萬叩首不僅讓臺灣道務蒸蒸日上，並向國外擴展。而這一萬叩首，也讓她的身體逐漸衰頹。韓萬年說，孫慧明每天佛前不斷叩首，叩到腰無法挺起。「一萬」雖只是數字指稱詞，然在一貫道信徒的傳述中，這個數字是常人無法在一日內達成的禮拜數字，其中所要傳遞的重要訊息是：師母為眾生背負劫難，讓徒兒們安全修道。在不斷的傳播中，加深了孫氏為眾生承擔業力的文字敘述，上引慈蓮華之文，即是最好的證明。

孫慧明自囚餘生與一萬叩首，看似消極，然因她異於常人的做法，反激起當時一貫道各組線領導者思考如何因應時局的傳道方式，以及積極爭取創辦一貫道總會傳道的行動實踐。在她的默許之下，1960年代，一貫道或加入道教會，⁹⁹或依附佛教會，雖說取締聲浪不斷，但也不失為暫時的避難方式。1960年代，政府雷厲風行緝捕一貫道信眾，為了避免道親再受冤獄，她交代張培成設法向政府申請成為合法傳道團體；張培成歷經了20多年的艱辛，迄至1988年，「中華民國一貫道總會」才得以成立，數十年的污名，終於洗脫。可見，孫慧明雖隱身自囚，但仍居重要決議的領導地位，而她另類的殉道方式，凝聚了各組線領導者的力量，促使一貫道即使在戒嚴的威權時期，仍然蓬勃發展。

1975年4月初，孫慧明於疾風驟雨中逝世。一貫道後輩透過自囚餘生與一萬叩首認識／想像／傳述／再創作她的

99 李豐楙，〈妥協與合作：一貫道老前人張培成參與道教總會的經驗〉，《華人宗教研究》，期2（2013年11月），頁135-172。

事蹟，型塑／創造他們理想中的女性祖師樣貌，至此，孫慧明的成聖書寫雛型，臻於完成。

結 論

本文乃研究一貫道女性祖師孫慧明的成聖歷程，探討一貫道如何形塑與書寫孫慧明的聖人形象。

一貫道十分重視歷代祖師乃仙佛化身的敘述傳統，本文從生而聖的宗教敘事，探討一貫道信眾如何從口傳至文字記錄，傳播孫慧明乃月慧菩薩化身降凡救世，使其正式進入歷代祖師的道統之列。

身爲一貫道的第 18 代女性祖師，救劫天命的神聖性，乃她成爲女性聖人的原因之一。孫慧明與其弟子藉由開辦懺悔班，建構她續掌張天然祖師之位的正當性，論述她的收圓天命之救劫專利無限延長。信眾認爲，因她的收圓天命，促使一貫道順利在全球發展。一貫道對孫慧明的苦難書寫，乃透過她與張天然成爲道義夫妻之犧牲名譽、以及逃難與教難的身心煎熬，形塑其藉修而聖的成聖經歷。

自囚餘生與一萬叩首是一貫道共同的宗教記憶，更是形塑孫慧明成聖關鍵內容，此二事非常人可成，在後人充滿感性的傳述中，隨著一貫道全球化而持續被傳播與再創作。¹⁰⁰

100 紀念孫慧明的創作，傳唱甚廣者有劉鈞洋整理內部訓文作詞、張力文作曲、紀華齡編曲的「一萬叩首」，與佚名詞、祁玟曲的〈師母紀念歌〉，善書圖書館，<http://www.taolibrary.com/audio/a04198.htm>（2022年10月28日檢索）。

徵引書目

一、史料、檔案與報刊

- 《三教源流最近系統》。出版資料不詳。
- 《女教教規》。北京：救世新教總會，1939。
- 《女教箴規》。北京：順城印書局，1939。
- 《明德新民進修錄》。臺中：中興書局，1974。
- 《訓女寶箴》，收入王見川、范純武編，《近代中國民間宗教經卷文獻》，冊3。臺北：新文豐出版社，2015。
- 《認理歸真》。臺北：萬有善書經銷處，1974。
- 北林，《白陽道脈薪傳錄》。新北：明德出版社，2019。
- 白水老人，《祖師師尊師母略傳》。彰化：光明國學出版社，2000，再版。
- 吳靜宇，《封牖集》。臺北：三德書局，1992。
- 吳靜宇主講，《末世的金聲木鐸——四擊》。出版社不詳，2020。
- 吳靜宇主講，《末法時期如何修道有始有終》。臺北：三德書局，1996。
- 明德出版社編輯，《一盞明燈照九洲——祖師師尊師母略傳》。新北：明德出版社，2011。
- 明德出版社編輯，《聖母愿菩薩行》。新北：明德出版社，2015。
- 明德佛堂編，《中道庸德仁的行者——靈濟真君成道十週年紀念》。加州：明德佛堂，2004。
- 張德福，《先師張公天然與其道盤》。出版者不詳，2004，再版。
- 發一崇德道務中心，《發一崇德雲林道場六十週年紀念專刊：深耕一甲子同心化萬邦》。雲林：發一崇德雲林道場，2014。
- 慈蓮華，《懷念師恩母德》。臺北縣：正一善書出版社，1990。

- 楊明章，《金線與修道》。臺北縣：三揚印刷公司，2003。
- 蔣國聖編，《一貫道紀念專輯》。臺中：國聖出版社，1992，第3版增訂本。
- 興毅總壇道務中心編輯，《白陽修道士：興毅吳靜宇老前人修道錄》，上、下冊。桃園：財團法人興毅總壇，2021。
- 國家發展委員會檔案管理局藏，《內政部》，檔號 A301000000A/0039/B12215/4-1/0001/017。
- 《中央日報》（臺北），1963。

二、專書

- 宋光宇，《一貫真傳——張培成傳》。臺北縣：三揚印刷企業有限公司，1998。
- 宋光宇，《天道傳燈》，上冊。臺北縣：王啓明，1996。
- 林枝鄉，《天賜貴人：林枝鄉傳奇人生的感恩》。新北：大香山慈音巖管理委員會，2017。
- 林榮澤，《一貫道臺灣樞紐陳文祥老前人傳》。新北：一貫道義理編輯苑，2015。
- 林榮澤，《師母孫慧明傳》。新北：一貫道義理編輯苑，2011。
- 秦寶琦、晏樂斌，《地下神秘王國：一貫道的興衰》。福州：福建人民出版社，2000。
- 康儒博(Robert. F. Campany)著、顧漩譯，《修仙：古代中國的修行與社會記憶》。南京：江蘇人民出版社，2021。
- 張力、劉鑒堂，《中國教案史》。四川：社會科學院出版社，1987。
- 張玉法，《中國現代化的區域研究：山東省(1860-1916)》。臺北：中央研究院近代史研究所，1975。
- 陸仲偉，《一貫道內幕》。南京：江蘇人民出版社，1998。

楊弘任、畢遊賽(Sébastien Billioud)編，《從臺灣到世界：二十一世紀一貫道的全球化》。臺北：政大出版社，2022。

慕禹，《一貫道概要》。臺北縣：中華民國一貫道總會，2002。

三、論文

王見川，〈從新史料看一貫道的歷史〉，收入張珣、江燦騰合編，《臺灣本土宗教研究的新視野和新思維》。臺北：南天書局，2003。

呂妙芬，〈儒釋交融的聖人觀：從晚明儒家聖人與菩薩形象相似處及對生死議題的關注談起〉，《中央研究院近代史研究所集刊》，期 32，1999 年 12 月，頁 165-207。

李貞德，〈最近中國宗教史研究中的女性問題〉，《近代中國婦女史研究》，期 2，1994 年 6 月，頁 251-270。

李豐楙，〈化身與道統：教派宗教中祖師源流的三教合一問題〉，《華人宗教研究》，期 5，2015 年 7 月，頁 37-76。

李豐楙，〈出身與修行：明代小說謫凡敘述模式的形成及其宗教意識——以《水滸傳》、《西遊記》爲主〉，《國文學誌》，期 7，2003 年 12 月，頁 85-113。

李豐楙，〈妥協與合作：一貫道老前人張培成參與道教總會的經驗〉，《華人宗教研究》，期 2，2013 年 11 月，頁 135-172。

李豐楙，〈罪罰與解救：《鏡花緣》的謫仙結構研究〉，《中國文哲研究集刊》，期 7，1995 年 9 月，頁 107-156。

李豐楙、劉苑如，〈聖傳的敘述與詮釋——《聖傳與詩禪：中國文學與宗教研究論集》導言（一）〉，《中國文哲通訊》，卷 17 期 2，2007 年 6 月，頁 217-230。

沈曄滢，〈坤道應運：一貫道的女性觀〉，《華人宗教研究》，期

- 7, 2016年6月, 頁175-198。
- 周晏如, 〈一貫道後東方第十八代祖師孫慧明生平及承天景命之研究〉。一貫道崇德學院一貫道學系碩士論文, 2022年8月。
- 林萬傳, 〈一貫道龍天表「欽加保恩」及「欽加頂恩」兩大聖號探究〉, 《臺灣宗教研究通訊》, 期10, 2012年12月, 頁161-179。
- 洪美華, 〈清代民間秘密宗教中的婦女〉, 《婦女與兩性研究通訊》, 期33, 1994年12月, 頁1-5。
- 洪美華, 〈清代民間秘密宗教中的婦女〉。國立臺灣師範大學歷史研究所碩士論文, 1992年6月。
- 桑高仁(P. Steven Sangren)著、丁仁傑譯, 〈中國宗教象徵符號中的女性性別: 觀音、媽祖和「永恆之母」〉, 《華人宗教研究》, 期15, 2020年1月, 頁155-187。
- 陳韋辰, 〈踏不死的道種: 台灣一貫道遭禁與復振〉。國立政治大學民族學系碩士論文, 2017年3月。
- 曾雨萍, 〈清朝民間秘密宗教女宗教師研究〉。國立臺灣師範大學歷史研究所碩士論文, 2006年2月。
- 楊弘任, 〈「五教同源」論述的社會建構: 從民初救世團體到當代一貫道〉, 《中國大陸研究》, 卷63期4, 2020年12月, 頁1-38。
- 董坤耀, 〈臺灣一貫道發一崇德雲林道場發展史〉。國立中正大學歷史學系碩士論文, 2010年1月。
- 鍾雲鶯, 〈祖師之位、天命之傳——一貫道《修道指南》研究〉, 收入李世偉編, 《近代華人宗教活動與民間文化——宋光宇教授紀念文集》。臺北: 博揚文化, 2019。
- 鍾雲鶯, 〈援佛入道——一貫道基礎忠恕天惠單位在越南的發展及

其在地連結》，收入楊弘任、畢遊賽(Sébastien Billioud)編，
《從臺灣到世界：二十一世紀一貫道全球化》。臺北：政大出
版社，2022。

鍾雲鶯，〈道劫並降——近代一貫道的末世救劫觀與論述反思〉，
《臺灣宗教研究》，卷 21 期 2，2022 年 12 月，頁 1-42。

四、網路資源

〈一位親身見證白陽期二位住世祖師的福氣老人——蔡葉九老堂
主訪談記錄〉，九蓮聖道，https://www.jl319.com/news_page.php?id=125 (2022 年 9 月 11 日檢索)。

〈一貫道寶光玉山王壽老前人〉，玉山寶光聖堂，<http://holylorityemple.org/wang> (2022 年 9 月 19 日檢索)。

〈大德真君劉全祥前人德範〉，崇德學院，<https://www.iktcds.edu.tw/Chong-De-School/FaYi-TongYi.htm> (2022 年 6 月 15 日檢索)。

〈月慧菩薩〉，安東組協作平台，https://sites.google.com/site/chenteemple102/fu-tang/tao-society-ritual-and-discipline/fu-hao/08_yueh-huei-buddhisattva (2022 年 8 月 8 日檢索)。

〈師母的隱德〉，蓮花邦，https://limingte.blogspot.com/2018/10/blog-post_27.html (2022 年 9 月 28 日檢索)。

〈師母紀念歌〉，善書圖書館，<http://www.taolibrary.com/audio/a04198.htm> (2022 年 10 月 28 日檢索)。

〈慧圓大帥劉明德前人德範〉，崇德學院，<https://www.iktcds.edu.tw/Chong-De-School/FaYi-HuiYin.html> (2022 年 6 月 15 日檢索)。

林榮澤，〈師母孫慧明在香港的歷史(1950-1954)〉，一貫道藏研究院文獻館，<http://tao19050315.weebly.com/uploads/4/5/8/3/45834265/%E5%B8%AB%E6%AF%8D%E5%AD%AB%E6%85%A7%E6%98%8E%E5%9C%A8%E9%A6%99%E6%B8%AF%E7%9A>

[%84%E6%AD%B7%E5%8F%B2.pdf](#) (2022年9月5日檢索)。
饒培芝、饒楷良編，《閨閣良箴》，善書出版社，http://taolibrary.com/category/category76/c76032_2.htm (2023年4月11日檢索)。

The Sanctification Process of the 18th Matriarch of Yiguandao Sun Huiming

Chung Yun-ying *

Abstract

This study focuses on the sanctification process of Sun Huiming 孫慧明 (1895–1975), the 18th matriarch of Yiguandao (Way of Pervasive Unity). The image and writing of Sun by followers of Yiguandao can largely be classified into and explored from four aspects: first, she is the incarnation (huashen 化身) of Yuehui 月慧 (Moon Wisdom) Bodhisattva, and all the while going through the process of being recounted by oral narration to being recorded in writing, she has been said to have been born holy. Second, she has become holy owing to her destiny, an argument which is used to construct the legitimacy of her becoming a generation of the matri/patriarchs, and Yiguandao has thus successfully spread to dozens of countries because of her fulfillment of her destiny. The third expounds the suffering experienced by Sun; that is, her sacrifices for the Dao as well as the hardships of religious persecution and fleeing such plights show that despite being the incarnation of Buddha, one still needs to

* Department of Chinese Linguistics and Literature, Yuan Ze University

practice in the secular world to achieve sainthood. Finally, she imprisoned herself for the remainder of her life as an alternative form of martyrdom and kowtowed 10,000 each day for all living beings, which became the core of writings that shaped her as a contemporary saint and developed into necessary contents for sanctification within Yiguandao.

Keywords: Sun Huiming, Yiguandao, Way of Pervasive Unity, matriarch, sanctification process, hagiography

